



3738  
51A



ليس كمثله شيء وهو السميع البصير

# كتاب مشكل الحديث

في بيانه

تصنيف الامام الحافظ أبي بكر محمد بن الحسن بن فورك

المتوفى سنة ست واربعمائة للهجرة

رحمة الله عليه



## الطبعة الاولى

بمطبعة جمعية دائرة المعارف العثمانية بعاصمة الدولة الآصفية

حيدرآباد الدكن لازالت شمس افاداتها بازغة

وبدور افاضاتها طالعة الى آخر الزمان

سنة ١٣٦٢ من الهجرة

النويسة عليه الف

سلام و تحية



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المتفضل بنعمه (١) المتطول بأياديه ومنته (٢) الذي خص من شاء  
 بهدايته من غير حاجة ، ومنعها من شاء من غير نقص ولا آفة ، وجد المخلوقات  
 بقدرته ، واتقنها بعلمه ، ودبرها على حسب ارادته ومشيئته ، دلت بدائعه على حكمته  
 وشهدت صمد نعمة بعزته وعظمته ، وكل مفطور شاهد بوحدانيته ، وكل مخلوق دال  
 على إلهيته وربوبيته ، متوحد بصفات العلو والتوحيد والتعظيم في ازله ، منفرد  
 باسمائه الحسنى في قدسه ، مقدس عن الحاجات ، مبرأ عن العاهات ، منزّه عن  
 وجوه النقص والآفات ، متعال عن أن يوصف بالحوارح والآلات  
 والآدوات ، والسكون والحركات ، والدواعي والخطرات ، بل هو الأعلى  
 ١٠ عن جميع من في الأرض (٣) والسموات ، لا يليق به الحدود والنهايات ، ولا يجوز  
 عليه الألوان والمماسات ، ولا يجري عليه الزمان والأوقات (٤) ولا يلحقه  
 النقائص والزيادات ، موجود بلا حد ، موصوف بلا كيف ، مذكور بلا إن ،  
 معبود بلا شبه ، لا تتصوره الأوهام ، ولا تقدره الأفهام ، ولا يحيط بكنهه عظمته  
 الدلائل والأعلام ، خالق ما خلق أنواعا متفرقة ، واجناسا متفقة ، فدل بها أولى  
 ١١ الآيات على أنه خارج عن كل نوع وجنس ، بعيد عن مشابهة كل شيء بشكل  
 وشكل (٥) ومحمد ه على نعمه عودا وبدا ، ونشكره عل فواضله أولا وآخرا ،

(١) س - بنعمته (٢) س - منته (٣) في س وبها مش الاصل - بل هو رب  
 جميع من في الأرض (٤) س - والآفات - كذا (٥) بها مش الاصل وبها مش س =

وستعصمه من الخطاء والزلل، ونستوفقه لأرشد القول والعمل، ونستعينه على اتمام ما ابتدأ به من فضله ورحمته، ونشهد له بالتوحيد والتفرد بانشاء المختراعات على اختلافها نفعاً وضراً وعطاءً ومنعاً وخيراً وشرّاً وان جميع ذلك العدل من فضله، والقسط من تقديره وتديره، ونشهد أن لا اله الا الله وان محمداً عبده ورسوله وصفوته وخيرته، ارسله بالحق الى الخلق بشيراً ونذيراً • صادقاً أميناً، فقطع به العذر واكمل الحجة وختم الرسالة، صلى الله عليه وسلم خاصة وعلى النبيين والمرسلين والملائكة المقربين وعلى جميع المطيعين له عامة وسلم تسليماً •

## فصل

اما بعد فقد وفقت اسعدكم الله بمطوبكم ووفقنا الاتمام بما ابتدأنا به على تحرى المصحح والصواب الى املاء كتاب نذكر فيه ما اشتهر من الاحاديث المروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مما يوهم ظاهره التشبيه مما يتسلى به الملحدون على الطعن في الدين وخصوا بتقبيح ذلك الطائفة التي هي الظاهرة بالحق لساناً وبيناً، وقهراً وعلوا وامكاناً، الظاهرة عقائدها من شوائب الاباطيل وشوائب البدع والاهواء الفاسدة، وهي المعروفة بانها اصحاب الحديث وهم فرقان •

١٥

فرقة منها هي اهل النقل والرواية الذين تشتد عنايتهم بنقل السنن وتوفر دواعيهم على تحصيل طرقها وحصر اسانيدھا والتمييز بين صحيحها وسقيمها يغلب عليهم ذلك ويعرفون به وينسبون اية •

وفرقة منهم يغلب عليهم تحقيق طرق النظر والمقاييس والابانة عن ترتيب افروع على الاصول ونفى شبه الملبسين عنها وايضاح وجوه الحجج •  
وابراهيم على حقثها • والفرقة الاوئى للدين كالخزنة لللك، والفرقة الأخرى

٢٠



كالبطارقة التي تذب عن خزائن الملك المعترض عليها والمتعرضين لها، وذكرتم  
 ان اهل البدع من اصحاب الاهواء الفاسدة العادلة له عن مناهج الكتاب  
 والسنة نحو الجهمية والمعتزلة والخواارج والرافضة والחסية ومن ناصب  
 هذه الفرقة بالعداوة من سائر اهل الاهواء الباطلة تقصد دائما تهجين هذه  
 العصاة بنقل امثال هذه الاخبار وتروم بذلك التلبس على الضعفاء لتوهمهم  
 انها تنقل مالا يليق بالتوحيد ولا يصح في الدين وتظن ان هذه الفرقة احتملت  
 ذلك لا اعتقادها حقائق معاني هذه الالفاظ على حسب المعهود من احوال  
 الخلق المعروف من صفاتهم وجوارحهم وادواتهم واشتغلت بذلك وهي  
 ذاهبة عن معانيها غافلة عن المقاصد فيها فرمتها بكفر التشبية وبفعله اهل الاتحاد  
 والتعطيل، جاهلة بانها انما نقلت ما وعت عن رسولها وروت ما سمعت عن  
 العدول عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد اعتقدت اصول الدين وحقائق التوحيد  
 بدلائل العقول والسمع فروت ذلك على موافقة اصولها ومعاضة ما شهدت  
 ابراهيم بصحتها، وانما حمل هؤلاء المبتدعة على هذا التهجين والانكار على هذه  
 الطائفة بنقل ما نقل من ذلك (ما حمل - ١) الملحدة والمعطلة على انكار  
 كتاب الله تعالى اعتراضا منهم عليه بذكر بعض ما ذهبت عن معرفة معانيها  
 وخفائها من آياته المتشابهة.

وذلك ان آي الكتاب قسبان، نقسم هو محكم تاويله بتنزيله يفهم المراد  
 منه بظهوره وذاته، وقسم لا يوقف على معناه الا بالرد الى المحكم وانتزاع وجه  
 تاويله منه، وكذلك اخبار الرسول صلى الله عليه وسلم جارية هذا المجرى  
 ٢٠ ومنزلة على هذا التنزيل، فمنها الكلام البين المستقل في بيانه بذاته ومنها  
 المفتقر في بيانه الى غيره وذلك على حسب عادة العرب في خطابها  
 وعرف اهل اللغة في بيانها اذ لم يكن كل خطابهم جليا بينا مستغنيا عن  
 بيان وتفسير (ولا كله خفيا مستحيلا يحتاج الى بيان وتفسير - ٢) من



غيره، فإذا كانت دلائل الله تعالى على ما فطر عليها العقول منقسمة فكذلك دلائل السمع منقسمة وكما لم يعترض ما خفى من دلائل العقل على ما تجلى منها حتى يسقط دلائل العقول رأساً فكذلك ما خفى من دلائل السمع لا يعترض على ما تجلى منها وإنما أراد الله عز وجل أن يرفع الذين أوتوا العلم بخصائص رفعة ودرجات فيها يبين حالهم بها عمن لم ينعم عليه بمثلها فإذا كانت دلائل العقول صحيحة مع تفاوتها في الجلى والخفى عند أكثر الملحدة فكذلك دلائل الله عز وجل فيما دلت عليه من الأحكام والأوصاف ونعوت الخالق والخلق وكذلك كون تنويع دلائل السمع الذي هو السنن متنوعة لا يطلها جهل الجاهل بمعانيها، وهذه المقدمة تكشف لك عن جهالة المبتدعة في اعتراضهم أهل النقل من أصحابنا في نقل هذه الأخبار فتوضح لك أن قود هذه المقالة يجر القائل به والقائل له إلى ابطال الكتاب بمثل ما ابطال به السنة.

وانه متى زعم أن للآي المتشابهة التي وردت في الكتاب معنى وطرقاً من جهة اللغة تنزل عليها وتصحح بها من حيث لا يؤدي إلى شبهة ولا إلى تعطيل فكذلك سبيل هذه الأخبار والتمطرق إلى تنزيل معانيها وتصحيح وجوها على الوجه الذي يخرج عن التشبيه والتعطيل كذلك لم يبق إلا أن هؤلاء المبتدعة إنما تقصد بهذا التهجين الكشف مما تستره من العقائد الرديئة في هذه الطائفة الطاهرة التي هي بالحق ظاهرة سبيل اعتراض الملحدة (١) اجابوني (٢) وأما ما كان من نوع الآحاد من صحة الحجة به من طريق وثيقة النقلة وعدالة الرواة واتصال نقلهم فإن ذلك وإن لم يوجب العلم والقطع فإنه يقتضى غالب ظن وتجوز حكم حتى يصح أن يحكم أنه من باب الجائز الممكن دون المستحيل الممتنع. وإذا كانت ثمرة ما جرى هذا المجرى من الأخبار ما ذكرناه فقد حصلت به فائدة عظيمة لا يمكن التوصل إليها إلا به وهذا يقتضى أن يكون الاشتغال بتأويله وإيضاح وجهه مرتباً على ما يصح ويجوز في أوصافه جل ذكره محمولا على الوجه

(١) بهامش س - سقط من لاصل ستة ورقات. (٢) كذا.



الذى نبينه ونرتبه من غير اقتضاء تشبيه او اضافة الى ما لا يليق بالله جل ذكره اليه، فعلى ذلك تجرى مراتب هذه الاخبار وطرق تأويلها فاعلمه ان شاء الله تعالى .

## ذكر خبر

مما يقتضى التأويل ويوهم ظاهره التشبيه

- وهو حديث الصورة وبيان تأويله، فمن اقسام الرتبة الاولى من هذه الاخبار مما يدخل في باب المستفيض الذى تلقاه اهل العلم بالقبول ولم ينكره منهم منكر وهو حديث الصورة وقد روى ذلك على وجهين في بعض الاخبار وهو قوله عليه السلام «ان الله خلق آدم على صورته» ولا خلاف بين اهل العلم والنقل في صحة ذلك وقد روى ايضا ان الله خلق آدم على صورة الرحمن واهل النقل اكثرهم على انكار ذلك وعلى انه غلط وقع من طريق التأويل لبعض النقلة فتوهم ان الهاء يرجع الى الله تعالى فنقل على المعنى على ما كان عنده في ان الكناية ترجع الى الله تعالى وقد روى في بعض احاديث عكرمة عن ابن عباس وفي حديث ام الطفيل وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم اطلاق لفظ الصورة على وجه آخر وهو قوله عليه السلام «رأيت ربي في احسن صورة» .

## بيان تأويل ذلك

- ١٥ فاما قوله عليه السلام خلق آدم على صورته فقد تأوله المتأولون من اهل العلم على وجوه كثيرة سند كرها ثم زيد فيها ما وقع لنا في تأويله ، مما يوافق تأويلهم ونبين خطأ من ذهب عن وجه الصواب في تأويله ، واظهر وجوه التأويل في ذلك ومما قيل ان هذا الخبر نخرج على سبب وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم مر برجل يضرب ابنة او عبده في وجهه لطما ويقول تبيع الله وجهك ووجه من اشبه وجهك، فقال صلى الله عليه وسلم «اذا ضرب احدكم عبده فليتيق اوجه فان الله خلق آدم على صورته» وقد نقل الناقلون هذه القصة مع هذه اللفظة من الطرق الصحيحة وانما ترك بعض الرواة بعض الخبر

اختصارا



اختصارا على ما يذكر منه للدلالة على ما يحذف اذا كانت القصة عنده مشهورة مضبوطة بنقل الاثبات لأن اكثر الغرض عندهم الاسانيد دون المتون فلذلك ترك بعضهم ذكر السبب فيه، فالأولى ان يحمل المختصر من ذلك على المفسر حتى يزول الاشكال وانما قال النبي صلى الله عليه وسلم انه ذلك لأنه سمعه يقول. «تبسح الله وجهك ووجه من اشبه وجهك» وذلك سبب للانبياء والمؤمنين فزجره عن ذلك وخص آدم بالذكر لأنه هو الذي ابتدأت خلقه وجهه على الحد الذي يحتذى عليها من بعده كأنه ينبهه على انك قد سببت آدم ومن ولد، مباينة في الردع له عن مثله واذا كان كذلك فهذا وجه ظاهر والهاء كناية عن الضرب (١) في وجهه ولاشبهة فيه، والوجه الآخر مما تأوله عليه الناس ان الكناية في قوله صورته ترجع الى آدم وذلك ينقسم الى وجوه .

- ١٠ احدها ان يكون معناه وفائدة تعريفنا نعمة الله تعالى على ابينا آدم عليه السلام ان فضله بان خلقه بيده واسكنه جنته واسجد له ملائكته وعلمه ما لم يعلمه احدا قبله من الاسماء والاوصاف ثم عصاه وخالفه فلم يعاقبه على ذلك بسائر ما عاقب به المخالفين له في نحوه وذلك انه روى في الخبر انه اخرج آدم من الجنة واخرج معه الحية والطاوس فعاقب الحية بأن شوه خلقها وسلبها قوائمها وجعل أكلها من التراب وشوه رجل الطاوس ولم يشوه خلقه آدم بل ابقى له حسن الصورة ولم يجعل عقوبته في ذلك. فعرفنا صلى الله عليه وسلم بذلك ان اباكم آدم عليه السلام كان في الجنة على الصورة التي كان عليها في الدنيا لم يغير الله خلقته وتكون فائدة ذلك تعريفنا الفرق بينه وبين سائر من اخرج من الجنة معه وآبائه منهم في الرتبة والدرجة وهذه فائدة .
- ٢٠ لا يمكن الوقوف عليها الا بخبر الصادق .

والوجه الثاني من ذلك اذا قلنا ان الهاء يرجع الى آدم فسبيله ان النبي عليه السلام افادنا ابطال قول اهل الذمة (٢) انه لم يكن انسان الا من نطفة ولا نطفة الا من انسان فيامضي ويأتي، ليس لذلك اول ولا آخر وان الناس انما يستقلون

من نشوء الى نشوء على ترتيب معتاد وان كان ذلك ابداً كان كذلك ، فعرّفنا  
 صلى الله عليه وسلم بتكذيبهم وان اول البشر آدم عليه السلام خلق على صورته  
 التي كان عليها وعلى الهيئة التي شوهد عليها من غير ان كان من نطفة قبله او عن تناسل  
 او تنقل من صغر الى كبر كالعهود من احوال اولاده ، فاما (١) ما دلت عليه دلائل  
 العقول من كون هذا العالم ذا ابتداء وانتهاء وافادته ما لا يوصل اليه الا بالسمع  
 ان الاصل الذي هو منه توالدنا لم يكن عن توالد قبله بل خلق كما كان عليه وهو  
 آدم عليه السلام خلقه الله عز وجل من صلصال كافخار ثم خلق فيه الروح  
 ولم يكن قط في صلب ولا رحم ولا كان علقة ولا مضغة ولا مراهما ولا طفلاً  
 بل خلق ابتداء بشراً سوياً كما شوهد وعهد .

- ١٠ والوجه الثالث من وجوه هذا التأويل في الرجوع بالهاء الى آدم  
 عليه السلام على ما ذهب اليه بعضهم في تأويله وهو أنه افادنا صلى الله عليه وسلم  
 ان الله عز وجل خلق آدم على الصورة التي كان عليها من غير أن كان ذلك حادثاً  
 او شيئاً منه عن توليد عنصر او تأثير طبع او فلك او ليل او نهار ابطالا لقول  
 انطباعيين ان بعض ما كان عليه آدم عليه السلام من هيئة وصورة لم يخلقه الله  
 عز وجل وانما كان ذلك من فعل الطبع او تأثير الفلك فنبه بذلك على ان الله تعالى  
 هو الخالق لا آدم عليه السلام على ما كان فيه من الصورة والتراكيب والهيئات  
 لم يشاركه في خلق صورة من صورته او هيئة من هيئاته احد سواء فاستفدنا  
 بذلك بطلان قول من قال بتوايد الطبع وايجابه وتأثير الفلك وتغييره وخص  
 آدم عليه السلام بالذكر تنبيهاً على ان من شاركه من المخلوقات في معناه وهذه  
 ٢٠ طريقة للعرب في التفهيم تذكر اعلی ما في هذا الباب للدلالة على الادنى فاذا  
 عرفنا صورة آدم وتركيبه وهيئته لم يخلقها احد الا الله عز وجل علم ان سائر  
 المصورات من اولاده وغيرهم فحكمهم كذلك ، وقال بعضهم الهاء يرجع الى

(١) نعله « فابان » - ح .



بعض المشاهير من الناس والفائدة في الخبر يعرفنا ان صورة آدم عليه السلام كانت كهذه الصور ابطالا لقول . ن زعم انها كانت على هيئة اخرى كما روى في بعض الروايات من ذكر طوله وقامته وذلك مما لا يوثق به اذ ليس في ذلك خبر صحيح واما المعول في مثله على كعب او وهب . ن احاديث التوراة ولأثقة بشيء من ذلك ولم يثبت من جهة اخرى انه قد كانت خلقة آدم عليه السلام . على خلاف هذه الخلقة على الحد ازيد الذي يخرج عن المعهود من متفاوت خلق البشر .

والطريقة الثانية في تأويل ذلك ان يكون الهاء كناية عن الله وهذا اضعف الوجهين من قبل ان الظاهر ان الهاء ترجع الى اقرب المذكور اليه الا ان تدل دلالة على خلاف ذلك .

واذا قلنا هذا احتمال وجوها ، احدها ان يكون معنى الصورة على هذا معنى الصفة كما يقال عرفني صورة هذا الامر اي صفته ولا صورة الأمر على الحقيقة الاعلى معنى الصفة ويكون تقدير التأويل فيه ان الله عز وجل خلق آدم على صفته وذلك ان المخلوقات قسمان حماد ونعم والنمى نوعان حيوان وما ليس بحيوان والحيوان على نوعين انس وبهائم ثم سوى الجن والملك ثم لم يشرف من الحيوان والجماد شيء سوى الانسان للاضافة الى النمى و بهائم ولم يشرف في نوع الحيوان الا طق احد سوى الانبياء وذلك ان نوعا من العقلاء من الحيوان كالجن والملك والانس خص بالعقل والنطق وشرف به وذلك من خصال كمال التعالى ثم لما كان اكل الاشياء نعتا واتمها رفعة وتعظيما هو الله عز وجل وكان الحى العالم القادر السميع البصير المتكلم المرید وذلك نعوت عظيمة وعزة وجلالة خلق آدم على صفته . هي صفة التعالى حيا عالما قدير سميعا بصيرا متكلما مختارا مریدا . فميزه من الجماد والنمى بما نطق فيه من روح وميزه من البهائم بما ركب فيه . ن عقل والنطق وميزه من جنسه في وقته بان نبأه ورسله



وميزه من الملائكة بان قدمه عليهم واسجد لهم له وجعلهم تلاميذه وامرهم ان يتعلموا منه فحصلت له رتبة الجلال والعظمة مما نوعه الله عز وجل بان حصل مسجودا له مختصا بالعلم بما لا يشاركه فيه في حالة غيره فتميز بهذه الصفات وهي صفات تعالى من سائر العالمين والمخلوقين في وقته فعرفنا عليه السلام بذلك اسباغ نعم الله عز وجل عليه وتشريفه اياه بخصال الاتعالى وهي صفات مما في صفات الله على الاختصاص .

والوجه الثاني من قولنا ان الهاء راجعة الى الله وهو ان يعلم من طرق الاضافات الى الله عز وجل وطرق التخصيص فيها وذلك ان من الاشياء ما يضاف الى الله عز وجل من طريق انه فعله كما يقال خلق الله وارض الله وسما الله وقد يضاف مثل هذه الاضافة على معنى الملك فيقال رزق الله وعبد الله . وقد يقال على معنى الاختصاص من طريق انتويه بذكر المضاف اذا خص بالاضافة اياه وذلك نحو قوله « ناقة الله » فانها اضافة تخصيص وتشريف يفيد التحذير والردع عن التعرض لها .

ومن ذلك قوله تعالى « ونفخت فيه من روحي » وقول المسلمين للكعبة بيت الله تخصيصا بالذكر في الاضافة اياه وتشريفا وهو كقوله ايضا في اضافة المؤمنين الى نفسه بلفظ العبودية في قوله تعالى ( وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا ) الى آخر صفاتهم وقوله ( ان عبادى ليس لك عليهم سلطان ) .

والوجه الآخر من الاضافة نحو قواك كلام الله وعلم الله وقدرة الله وفي اضافة اختصاص من طريق القيام به كما يقال في اضافة الارض الى احل و لا يقوم بنفسه الى ، يقوم بنفسه وليس ذلك من جهة الملك والفعل والتشريف بل ذلك على معنى ان ذاته غير منعوتة منه قيا ما بها وتعودا ووجودا .

ثم نظرنا في اضافة الصورة الى الله عز وجل فلم يصح ان يكون

- وجه اضافتها اليه على نحو اضافة الصفة الى الموصوف بها من حيث تقوم به لاستحالة ان يقوم بذاته عز وجل حادث بوجه ولا صورة ولا تاليف ولا غيره لأن ما قام بذات من تأليف وصورة لم يأت غير ما لم يقم به وبذلك يمنع ان يكون غيره قد تصور بها وذلك محال فبقي من وجوه الاضافات كذا الملك والفعل والتشريف، فاما الملك والفعل فوجه عام ويطلق فائدة التخصيص .
- فبقي انها اضافة تشريف وطريق ذلك ان الله عز وجل هو الذي ابتداء تصوير آدم لاعلى مثال بل اخترعه اختراعا ثم اخترع من بعده على مثاله فتشرفت صورته بالاضافة اليه من حيث كانت مخصوصة بها على هذا الوجه ثم سار وجوه التشريف مما خص بها آدم عليه السلام من فضائله مما ذكرنا بعضه .
- واعلم انا اذا قلنا ان الهاء يرجع الى الله عز وجل في قولهم على صورته على بعض المعاني التي ذكرناها فان تأويل ما يروى من هذا الخبر على اظهار الرحمن بعد ذكر الصورة على ما فيه من الضعف والعلّة عند اهل النقل وانه يكون محمولا على ما ذكرناه اذا قلنا ان الهاء ترجع الى الله عز وجل وقد انكر بعض اصحابنا صحة هذه اللفظة من طريق العربية وقال لا يجوز في اللغة ان يقال مثله .
- وكان المراد ذلك ! كان يقول ان آدم خلق على صورة الرحمن دون ان يقال ان الله خلق آدم على صورته لأن تقدم ذكره باسم الظاهر فانه اذا اعيد ذكره اكسب عنه بالهاء من غير اعادة اسمه بالظاهر كقولك ان زيدا ضرب عبده ، ولا يقال ان زيدا ضرب عبد زيد ، والمراد بزيدا انما هو المراد بالاول . قالوا
- واذ لم يمكن ذلك سائغا من جهة العربية ولا ثابتا من جهة النقل لم يمكن الاشتغال به وجه . ومن اصحابنا من قال ان هذا ليس مما يمكن ان يدفع به هذا الخبر على هذا الوجه وانما طريق دفع ذلك من جهة النقل وتعليل مررواته لأن مثله قد يصح في العربية وقد وردت بذلك اشعار العرب فمن ذلك قول عدى بن زيد .

لا أرى الموت يسبق الموت شيئا . نقض الموت ذا الغنى والفقر

فأعاد ذكر الموت بلفظه ولم يكن عنه بالهاء ولم يقل لأرى الموت يسبقه شيء ومثله في القرآن (يوم يحشر المتقين إلى الرحمن وفدا) ولم يقل إلينا وإليه فإذا كان مثله سائغا لم يكن لا نكاره من هذا الوجه معنى دون أن يقال أن الإثبات من أهل النقل لم يرووه على هذا الوجه بل كلهم اجتمعوا على نقل قوله على صورته بالهاء كناية لا إظهارا وذلك محتمل للوجوه التي ذكرناها أن يرجع به إلى آدم فيحتمل وهو الأقرب وأن يرجع به إلى المضروب على ما روى في السبب فيه معه فظاهر أيضا وأن يرجع به إلى الله عز وجل وهو الأبعد كان طريق تأويله ما بيناه لأنه أريد به إثبات صورة الله تعالى على التحقيق وهو بها مصورا ومتصور لأن صورته هي التأليف والهيئة وذلك لا يصح إلا على الأجزاء المألفة والأجسام المركبة وقد تعالى الله عز ذكره عن أن يكون جسما وجوهرا ومؤقرا مركبا ومن أصحابنا من قال إن الهاء ترجع إلى آدم ويكون معناه وفائده تكذيب القدرية لما زعمت أن من صورة آدم وصفاته ما لم يخلقه الله عز وجل .

وذلك أن القدرية على أن صفات آدم على نوعين منها ما خلقه الله ومنها ما خلقها آدم لنفسه، فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بتكذيبهم وأن الله تعالى خلق آدم على جميع صورته وصفاته ومعانيه وأعراضه ومثله في الكلام أن يقال عرفني هذا الأمر على صورته إذا أردت أن يعرفك على الاستيفاء والاستقصاء دون الاستيفاء وكما أفادنا صلى الله عليه وسلم بذلك تكذيب الطبائعين في كون بعض هيئات البشر من توليد الطبع وإيجابه كذلك أفادنا تكذيب القدرية حيث زعمت أن من معاني آدم عليه السلام وأعراضه وكثير من هيئاته لم يخلقه الله عز وجل وإنما خلقه آدم وأبدعه هو من دون الله عز وجل ووجه آخر مما يحتمل عليه تأويل هذا الخبر إذا قلنا إن الهاء ترجع إلى آدم وهو أن يكون معناه إشارة إلى ما نقول على أصولنا أن الله عز وجل خلق السعيد سعيدا والشقي شقيا، فلما خلق آدم وقد علم أنه يعصى ويخالف أمره

وكتب



- وكتب ذلك عليه قبل ان خلقه عرفنا صلى الله عليه وسلم ما سبق من قضاء الله عز وجل عليه وانه عز ذكره هكذا خلقه على ما علم و اراد أن يكون عليه وشهد لذلك حديث محاجة موسى لآدم عليها السلام لما قال موسى لآدم لما اتقياني السماء ألسنت الذي خلقتك الله بيده واسجد لك ملائكته واسكنك جنته ثم عصيته وخالفت امره؟ فقال آدم عليه السلام : أكان ذلك شيئا مني .
- او امر اكتبه الله عز وجل على قبل ان يخلقني؟ فقال موسى بل ذلك مما كتبه عليك قبل خلقك ، قال صلى الله عليه وسلم فحج آدم موسى ثلاثا فدلنا صلى الله عليه وسلم بقوله ان الله خلق آدم على صورته على مثل هذا المعنى وانه خلق ممن سبق العلم بحاله انه يعصى ثم يتوب فيتوب الله عليه تنبيها على وجوب جريان قضاء الله على خلقه وانه انما يحدث الامور ويتغير الاحوال على حسب ما يخلق عليه المرء ويتيسر له وهذا ايضا تأييد لما ذهبنا في اضافة تقدير الامور كلها الى الله عز وجل .

## فصل

- واعلم ان بعض اصحابنا المتكلمين في تأويل هذا الخبر حاد عن وجه الصواب وسلك طريق الخطاء والمحال فيه وهو ابن قتيبة توهم انه مستمسك بظاهره غير تارك له فقال ان الله عز وجل صورة لا كالصور كما انه شيء لا كالاشياء فثبت لله تعالى صورة قديمة زعم انها لا كالصور وأن الله خلق آدم على تلك الصورة وهذا جهل من قائله وتوغل في تشبيه الله تعالى بخلقه والعجب منه انه تأول الخبر ثم زعم ان الله صورة لا كالصور ثم قال ان آدم مخلوق على تلك الصورة وهذا كلام متناقض متهافت يدفع وله آخره .
- وذلك ان قوله لا كالصور ينقض قوله ان الله خلق آدم عليها لأن المفهوم من قول القائل فعلت هذا على صورة هذا اي ماثلته به واحتذيت في فعله به وهذا يوجب ان صورة آدم عليه السلام كصورته جل ثناؤه .

ويمنع تأويله ان له صورة لا كاصور وليت شعري الى اى وجه ذهب في  
 اضافة الصورة الى الله عز وجل أراد به اثبات الرب تعالى مصورا  
 بصورة لا تشبه الصور أم اثباته مصورا بأمثال هذه الصور أم أراد به  
 ان له هيئة مخصوصة وصورة معينة معلومة أم رجع بذلك الى اثبات صفة له  
 سماها صورة لا على معنى وجه الهيئة والتأليف وليس يخلو ما ذهب اليه  
 من هذه الاقسام وكل ذلك فاسد لا يليق بالله عز وجل لاقتضائه ان  
 يكون مؤلفا مركبا ذا حد ونهاية وبعض وغاية وكل ذلك يؤدي الى القول  
 بنفيه تعالى وقد بينا وجه ذلك قبل ولا معنى لحمل ذلك على صفة طريقها السمع  
 على نحو ما قلنا في اليد والعين لخلو الكلام من فائدة لو حمل على ذلك فاذا  
 لم يخرجوه من الوجوه التي ينقسم اليها مذهب هذا القائل فقد بان خطأؤه وعدوله  
 عن وجه الصواب في تأويله .

## فصل

فأما ما روى في غير هذا الخبر من ذكر الصورة كنحو حديث ابن  
 عباس وام الطفيل ان النبي صلى الله عليه وسلم قال « رأيت ربي في احسن صورة »  
 فان طريق مخرج ذلك على الوجه الذي يصح لا يخلو من احد وجهين .  
 احدهما ان يكون قوله في احسن صورة يرجع الى النبي صلى الله  
 عليه وسلم ويكون المعنى رأيت ربي وأنا في احسن صورة كما يقول القائل رأيت  
 لامبر في احسن زي ومراده وأنا في احسن زي ويكون فائدة ذلك تعريفا ان  
 الله عز وجل زين خلقه وجعل صورته عند رؤيته زيادة اكرام وتعظيم  
 ويحتمل ان يكون معنى الصورة معنى الصفة كقول القائل صورة الامر  
 كذا وكذا أى صفته كذا فتكون الفائدة على هذا الوجه فيه الاخبار عن حسن  
 حاله عند الله عز وجل وتوفير الرب بانعامه عليه واعظامه وذلك ان الراى  
 قد يرى المرئى ويكون حال المرئى من المراتى محمودة مقبولة فيتلقاه المرئى

بالاكرام

بالاكرام والالجلال وقد يكون يخالف ذلك فيتلقاه بخلافه فعرفنا صلى الله عليه وسلم وجود زوائده وحصول فوائده عند لقاء الله عز وجل وانه كان عنده في احسن صورة واجمل حال.

والوجه الثاني ان تكون الصورة بمعنى الصفة ويرجع ذلك الى الله

وذلك ان قولك ورأيت الامير راكباً يحتمل معنيين .

احدهما ان يكون الركوب حال الرأى والثاني ان يكون الركوب

حال المرأى وكلا الوجهين سائغ محتمل فاذن قلنا ان قوله في احسن صورة يرجع الى الله تعالى فان فائده على نحو ما ذكرنا ايضا قبل وهو ان يفيدنا انه رأى

الله عز وجل وهو على احسن صفاته معه في انعامه عليه والاقبال والافضال

اليه والالجلال ويكون حسن الصفة يرجع الى حسن الاحسان والاكرام ١٠

وما تلقاه به من الرحمة والرضوان والجلود والامتنان وقد يقال في صفة الله

تعالى انه جميل وان له جمالا وجلالا والمراد بوصفنا انه جميل انه مجمل في

افعاله والالجمال في الفعل هو فعل الجمال لمن يحبلهم به وذلك نوع الاحسان

والاكرام فكذلك حسن صفة الله تعالى يرجع الى ما يظهر منه من فعل

النعم والابتداء بالمتن وقد يكون حسن الصورة وجمالها ما يرجع الى ١٥

الرب عز ذكره من نفى التناهى في العظمة والكبرياء والعلو والرفعة حتى

لا منتهى ولا غاية وراءه ويكون معنى الخبر على ذلك تعريفا ما ترايدت

من معارفه عليه السلام وعند رؤيته لربه عز ذكره لعظمته وعزته وكبريائه

وبهائه وبعده من شبه خلقه وتنزيهه من صفات النقص وتعريه من كل

عيب . فاذا كان كذلك فحمل الخبر على احد هذه الوجوه هو الا ليق بتوحيد ٢٠

الله والاولى بصفاته وبقوله عز وجل « ليس كمثل شئ » وهو السميع البصير »

## فصل آخر

وقد ذكر بعض المتأولين لهذه الاخبار في تأويل ما روى عنه عليه



السلام في قوله رأيت ربي في احسن صورة، ان ذلك كان رؤيا منام وقد ذكر في حديث ام الطفيل حديث المنام نصا وفي بعض احاديث ابن عباس رضي الله عنه قال واذا كان كذلك منصوفا فقد زال الشك فيه وان لم يكن منصوفا فان الأمر فيه محمول على ذلك وهو أن الجميع من مثبتى الرؤية ونفاتها قد قالوا بجواز رؤية الله عز وجل في المنام وقالوا ان رؤيا النوم وهم قد جعله الله تعالى دلالة للرأى على امر يكون او كان من طريق التعبير والأوهام قد يتعلق بالموهوم على خلاف ما عليه الموهوم فلا ينكر أن يقال مثله فيه من طريق الرؤيا لانه سبحانه ببعض تلك الاوصاف التي تعلقت بها الرؤيا متحقق وذلك معهود مثله في احوال الرؤيا ان الرأى قد يرى في المنام مالا يكون على ما يراه ١٠ كمن يرى في المنام كأنه يطير او كأنه قد انقلب حمارا وهو في موضع آخر غير الموضع الذى هو فيه فيكون ذلك توها منه لا رؤية حقيقة وقد يصح مثله على الانبياء والاوياء إذ قد وردت الاخبار برؤيا الانبياء والصالحين انهم رأوا في منامهم اشياء كانت احكامها بخلاف ما رأوها وصح ذلك لأنها اوهام تجري مجرى الدلالات باختلاف طريق التأويلات .

١٥ وقد ذكر بعض اصحاب التعبير ذلك في كتبهم الموضوعات لذلك وعبروا ذلك بتأويله كما عبروا ايضا من يرى انبيى صلى الله عليه وسلم في المنام او يرى القيامة او الجنة والنار في سائر ما يرى في المنام مما له تعبير قال واذا كان ذلك سائغا وقد ذكره نصا بعض الرواة وجب ان يكون التأويل محمولا عليه لا استحالة كون الباري مصورا بالصورة والهيئة والتركيب والحد والنهاية . ٢٠ وقدتهور بعض المتكلمين في ذلك ايضا فغير اللفظ المسموع الى ما لم يضبط ولم ينقل تعسف في التأويل فقال اما هو ربي بكسر اراء وهو اسم عبد كان لعثمان رضي الله عنه رآه صلى الله عليه وسلم في النوم على تلك الصفات وهذا غلط لأن التأويل والتخريج انما يكون لمسموع مضبوط منقول ولم يثبت سماع ذلك على هذا الوجه ولا حاجة الى مثل هذا التعسف مع اتساع طرق التأويل في بعض

الوجوه التي ذكرنا، وذكروا بعضهم أيضا أنه أراد بذلك رأيي فنقل ربي على التصحيح والرأي هو التابع من الجن قال فلا ينكر أن يكون الجن متصورا ببعض هذه الصور، وهذا أيضا تعسف لأجل أن القول بالتصحيح إنما يكون المعتمد عليه إذا روى بعض الأثبات ذلك على هذا الحد مسموعا مضبوطا ولم يمكن أن يحمل على ضربين وعلى حائنين مختلفين كيف ولم ينقل على هذا الوجه ولم يثبت أنه كان الأصل على هذا الحد وإنما وقع التصحيح من جهة التأويل ولا حاجة تدعو إلى دعوى تصحيح على من ضبط ما سمع فنقل لأجل توهم أو تعذر في تخريج معناه على الوجه الصحيح فبطل ذلك أيضا، وجميع ما ذكرنا من تلك الوجوه أقرب إلى الصواب واليق لحكم الباب مما ذكرها هؤلاء المتعسفون .

١٠

### ذكر خبر آخر في هذا المعنى

مما فيه ذكر الصورة - وهو ما روى بعض الرواة واطنه ثوبان مؤلف رسول الله صلى الله عليه وسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «أتاني ربي في أحسن صورة» قال محمد بن شجاع البلخي في تخريج هذا الحديث أن هذا الحديث أولا معلول من طريق الرواية وذلك أنه رواه أبو يحيى عن أبي يزيد عن أبي سلام وأبو يحيى ضعيف، قال وإن صح معناه احتمل أن يكون أراد به في ربي بأحسن صورة ويكون الفاء (١) بمعنى الباء وعلى هذا قد روى ابن عباس رضي الله عنهما في تأويل قوله (هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام) معناه بظلل من الغمام يعني تعجيل العقوبة لهم وإذا كان ذلك سائغا في اللغة فيمكن أن يكون المعنى فيه أن الله عز وجل أراه ملكا من الملائكة في أحسن صورة ويكون قوله أتاني ربي في أحسن صورة محولا على أن المعنى أتاني ربي بأحسن صورة ويكون تأويل الاتيان به فعله به وإظهاره له حتى رآه - ونظير ذلك قوله تعالى (فأتى الله بنيانهم من القواعد) ذلك بإظهار فعل واتخاذ تدبير لا على معنى ثقلة وتحول؛ قال محمد بن شجاع ويحتمل تأويلا آخر وهو يعني أتاني ربي في الصورة مدبرا لها

(١) يعني بالفاء «في» - ح



والصورة ملك والله عز وجل فيها بمعنى التدبير لها .

واعلم ان هذا ايضا غلط من محمد بن شجاع وانما تأول ذلك على مذهبه

في قوله ان الله عز وجل في كل مكان على معنى انه مدبر لكل مكان، ونحن نأبي

هذا القول ونحيد أن يقال ان الله عز وجل ثناؤه في مكان اوفى كل مكان

على معنى انه مدبر له فلا يسوغ على اصحابنا هذا التأويل من الوجه الذي ذكرنا .

فاما حديث ابن عباس ففي بعضها زيادات انفاظ تقتضي تأويلا وتخريجا

وذلك ان في بعض اخبار ابن عباس رضى الله عنهما ان النبي عليه السلام قال

رأيت ربي في احسن صورة ، فقال يا محمد ! فقلت لبيك وسعديك ، قال فيم يختصم

الملا الأعلى ؟ قلت ربي لا ادري ، قال فوضع يده بين كتفي فوجدت بردها بين

ثدي فعلمت ما بين المشرق والمغرب ثم قال يا محمد فيم يختصم الملا الأعلى ؟

قلت رب لا ادري قال في الكفارات والمشى على الاقدام الى الجماعات واسباغ

الوضوء في الشتوات وانتظار الصلاة بعد الصلاة فمن حافظ عليهن عاش بخير ومات

بخير وخرج من ذنوبه كيوم ولدته امه .

واعلم ان الذي يقتضي التأويل من هذا الخبر قوله صلى الله عليه وسلم فوضع

كفه بين كتفي وقد روى كنفى فاما تأويل الكف فقد تأوله الناس على وجهين .

احدهما ان يكون بمعنى القدرة كما قال القائل .

هون عليك فان الامور بكف الاله مقاديرها

يعنى في قدرته تقديرها ، تدبيرها

والوجه الثاني ان يكون المراد بالكف النعمة والمنة والرحمة وقد

استعملت العرب نطق اليد والاصبع والكف في معنى النعمة وذلك سائغ

كثير في اللغة وذلك انهم يقولون لفلان عندي اصبع حسن ولى عند فلان

يد يضاء اى منة كاملة فيكون استعمال الكف على معنى اليد اذ كان بمعنى

النعمة فعلى هذا يكون تأويل الخبر الاخبار عن نعمة الله عز وجل وفضله ولطفه

واقبه عليه بان شرح صدره ونور قلبه وعرفه مالم يعرف وعلم مالم يعلم .

واذا

## مشكل الحديث ١٩ ج - ١

واذا قلنا ان المراد به القدرة احتمال ان يكون المعنى اعترافه بالعجز  
واقاراره بقدرة الله على ما فعل به من اللطف والعطف حتى عرف كثيرا  
مما لم يعرفه واما قوله « بين كتنفى » فان كان صحيحا فالمراد به ما اوصل الى  
قلبه من لطفه وبره وزوائده وفوائده لأن القلب بين الكتفين وهو محل  
الانوار والعلوم والمعارف . وقد روى بين كتنفى والمراد بذلك ما يقال في  
قول القائل أنا في كنف فلان وفي جانبه وفناؤه اذا اراد بذلك انه في ظل نعمته  
ورحمته فكأنه قال افاضني الرب تعالى من رحمته وانعامه بملكه وقدرته حتى  
علمت ما لم اعلمه - واما قوله فوجدت بردها فانه يحتمل ان يكون المراد  
بذلك برد النعمة بمعنى روحها واثرها من قوهم عيش بارد اذا كان رغدا في  
رفاهية وسعة والذي يدل على ان تلك الفوائد زوائد معارف قوله على اثر  
ذلك فعلمت ما بين المشرق والمغرب لما نور قلبه وشرح صدره فكان ذلك  
بإظهار آثاره وتدبيره عن رحمته فيه، وانما حملناه على ذلك لاستحالة وصف الله  
تعالى بالحوارح والآلة وذلك لاستحالة ان يكون ذا بعض وعضو وهذا  
هو ثمرة توحيد ذاته شيئا واحدا .

واما ما روى ثوبان رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في  
هذا الخبر بعد قوله - فوضع كفه بين كتنفى حتى وجدت بردها فانه في صدرى، فان  
تأويل التأمل على معنى تأويل الاصابع وقد انتشر في كلام اهل اللغة لفلان  
على فلان اصبع حسن وقال بعض اهل اللغة ان العرب تقول لفلان على سابقة  
انملة اى اصبع حسن - في نسخة تقول العرب لفلان على ابله اصبع حسن اذا  
اسمها واحسن اليها قال الشاعر .

ضعيف العصا بادي امروق ترى له عليها اذا ما اجذب الناس اصبعها  
اى اثر احسنا واذا كان كذلك احتمال ان يكون تأويل الخبر حتى  
وجدت آثار احسانه وامتنانه ورحمته في صدرى فتجلى له عند ذلك علم ما بين  
السماء والارض برحمة الله وفضل نعمته وسوته الخيراية في ذلك .

وإذا كان ذلك سائغاً في اللغة ولا يجوز وصف الله تعالى بالحوارح والأبعض كان طريق التأويل فيه ما ذكرنا .

- فاما ما ذكر في هذا الخبر من قوله عليه السلام مجيباً لربه عز وجل لما قال له فيم يختصم الملاء الا على فقال لا ادرى فوضع كفه بين كتفي الى ان ذكر فعلت ما بين السماء والارض ثم قال عليه السلام فقال لي فيم يختصم الملاء الا على ؟ قلت لا ادرى بعد قوله فعلت ما بين السماء والارض ، فوجه ذلك عي ما ورد في القرآن من قوله عز وجل ( يوم يجمع الله الرسل فيقول ما اذا اجبتم قانوا لا علم لنا الا ما علمتنا انك انت علام الغيوب ) فيكون ذلك منه او منهم على ترك التعامل عليه وان يكون مستعملاً للادب بحضرة من هو اعلم منه لأن الواجب من عادة ذلك حين لا يدعى العلم عند من هو اعلم منه به وعند من علمه ذلك العلم، ويحتمل ان يكون قد علم ما بين المشرق والمغرب بأن ادرى ذلك كما روى في الخبر انه قال صلى الله عليه وسلم زويت لي الارض فاريت مشارقتها ومغاربها، وليس ذلك مما يتعلق بالعلم باحكام العبادات وما عليها من وجوه الثواب والكرامات جزاء على الطاعات وهو الذي كشف عنه عز ذكره له عليه السلام بعد ما قال لا ادرى .
- وان حمل على ذلك لم يتناقض الكلام وصح الجمع بينهما على الترتيب الذي رتبناه .

## ذكر خبر آخر مما ذكر فيه الصورة

- وهو من الاخبار التي ذكرت في الصحاح رفع الحديث الى ان قال فيأتيهم في صورة غير الصورة التي يعرفونها فيقول انا ربكم فيقولون نعوذ بالله منك هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا فاذا جاء ربنا عرفناه قال فيأتيهم في الصورة التي يعرفونها فيقول انا ربكم فيقولون انت ربنا فيأتونه .
- وفي بعض النسخ هذا الخبر انه يقول لهم أو تعرفونه اذا رايتموه؟

فيقول



فيقولون نعم فيقول وبماذا تعرفونه؟ فيقولون بيننا وبينه علامة إذا رأيناه عرفناه هذا الخبر مشهور وفيه طول وقصة ذكرنا منه ما يحتاج الى تاويل وتأويل ذلك وتخريجه يحتمل وجوها .

احدها ان تكون في ها هنا بمعنى الباء كما روينا عن ابن عباس في قوله عز وجل ( في ظل من الغمام ) قال انه معناه بظل من الغمام واذا كانت سائغا في اللغة ابدال الباء بنى وفي الباء لم ينكر أن يكون معنى في ها هنا معنى الباء وقد يسوغ ايضا في الكلام ولا فرق فيه بين ان يقول الحركة في المتحرك والحركة بالمتحرك واذا كان معنى الباء اعم فتقديره على هذا التخريج والتاويل ان الله عز وجل يأتيهم يوم القيامة بصورة غير صورته التي يعرفونها في الدنيا وتكون الاضافة في الصورة اليه من طريق الملك والتدبير كما يقال ساء الله وارضه وبيت الله وناقته على وجهه الملك والفعل لا على الوجه الذي لا يليق به فيكون المعنى في ذلك ان الخلق عرفوا الله تعالى في الدنيا بدلالاته المنصوبة وآياته التي ركبها في الصور وهي الاعراض الدالة على حدوث الاحسام واقتضائها محدثا لها من حيث كانا محدثين .

واما الاتيان به فعلى معنى ظهور فعله لهامنه وهو معنى قوله تعالى ( فأتى الله بنيانهم من القواعد ) وقوله تعالى ( وجاء ربك ) وقوله ( الرحمن على العرش استوى ) على احد التاويل اما قوله غير الصورة التي يعرفونها فيحتمل ان يكون المعنى في ذلك انه يأتيهم يوم القيامة بصورة على خلاف ذلك الشكل وتلك الهيئة التي كانت الصورة عليها في الدنيا ما لم يعرفوه ولم يعهدوه ليس ذلك منكر الآن عادات اهل القيامة وما يظهر لهم من الاحوال وعجائب الخلق من صورة الملائكة وزبانية العذاب ونحوه الجنان مما لم يعهدوا على شكلها وهيئتها في الدنيا ، واما قوله فيقول انا ربكم فقد قال بعض اهل العلم ان هذا آخر محنة المؤمن وانه يظهر هذا القول فعلا من الله عز وجل في بعض هذه الصور محنة للكافرين في الدنيا من اهل الايمان فيظهر منهم عن صدق توحيدهم

وصحة ايمانهم ما يكون انكار ذلك وتكون الفائدة فيه يعرفنا تأييد الله تعالى لاهل الايمان به في الدنيا والآخرة وتثبيتهم كما قال عز وجل (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة) اي يثبتهم في الدنيا على الحق عند ظهور القول والمحن ويثبتهم في العقبي ايضا في مواضع المحن وانما قيل للدنيا دار محنة وتكليف مطلقا وان كان من نوعها قد يقع منها في العقبي فلا يطلق عليها انها دار تكليف ومحنة بل يقال انها دار جزاء لان الغالب ذلك عليها وهذا كما يقع في الدنيا جزاء ولا يضاف اليها لأنه لا يغلب عليها اذ لم يكن به .

واما قوله انهم يقولون اذا جاء ربنا عرفناه فيحتمل ان يكون معناه مجيئا باظهار فعل يديه في قلوبهم من زوائد يقين وعلم وبصر عندما يحدث لهم من ادراكه ومعانيه لأن سار ما اضيف الى الله تعالى من اتيان ومجيء فهو لظهور نوع من تدبيره في فضل او عدل .

واما قوله فيا تيهم في الصورة التي يعرفونها فان معنى الاتيان متاول على الوجه الذي مضى بيانه ويكون تقدير تأويله انه اذا اظهر لهم نوع الصور المعهودة لهم شكلا وهيئة وخلق ادراكهم له وخاطبتهم بان اسمعهم كلامه وافهمهم مراده تثبتوا وايقنوا ان المكلم لهم هو ربهم عز ذكره وتكون الفائدة في ذلك تعريفنا ما يفعله الله عز وجل في العقبي من الطائفة باوليائه في عصمتهم وحراستهم وتثبيتهم وتأيدهم حتى لا يستفزهم مشاهدة تلك الالهوال العظيمة ولا يستخفهم امر تلك الصور المنكرة التي لم يعهد وامثلها .

واما قوله انه يقول لهم اذا رأيتموه عرفتموه فيقولون نعم بيننا وبينه علامة الخبر، فان معنى ذلك انباءنا بحسن ثباتهم اولا وآخره وذلك بما وجدوه من فضاه عز وجل في اقامة معرفتهم وبصيرتهم وازالة قبول الخطأ والزيف عنهم .

واما تفسير العلامة وذكر ما يبينها فمن اهل العلم من قال ان تلك العلامة

العلامة التي اشاروا اليها انا نعرفه بها هو ما بينه وبين خلقه في الصور والاجسام من المخالفة والمباينة وانه لا يشبه شيئاً منها ولا يشبهه شيء منها ومنهم من قال ان تلك العلامة مامعهم من المعرفة به وانهم عبدوه في الدنيا عن معرفة بمعبود لا يشبه شيئاً مما عرفوه ولا يجوز أن يشبه شيئاً ولا ان يشبهه شيء فاذا رأوا ما عرفوه بمثل هذه المعرفة علموا ان الذي رأوه هو الذي عرفوه فتكون علامتهم عند الرؤية معرفتهم فاذا كان مرئيتهم في العقبى معروفهم في الدنيا أيقنوا انه هو معبودهم .

وحكى عن ابن ابي عاصم النبيل انه كان يقول في تأويل هذا الحديث ان ذلك تغيير يقع في عيون الرائين كنعو ما يتخيل للانسان الشيء بخلاف ما هو به فيتوهمه الشيء على الحقيقة .

واعلم انه لا بد أن يحمل هذا الحديث على نوع مما قلنا لا استحالة ان يكون الله تعالى ذكره على صور كثيرة يجهلونه مرة ويعرفونه مرة او يكون ممن يحل الصور فينتقل الصورة لا استحالة ان يكون الله عز وجل حالاً ومحل الصورة او مصوراً وانما اتيانه بالصورة بعد الصورة من طريق الفعل كما يحدث الشيء بعد الشيء ويغير الجسم من حال الى حال باحداث تغيير .

واضافة الصورة اليه في هذه الاحاديث فهي بمعنى الملك والفعل لا بمعنى التصور بالشيء من الصور تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً لان الهيئة والصورة والتركيب والتأليف كل ذلك انما يصح على الاجسام المحدودة والجواهر المخلوقة وتعاقب الحوادث وتغير ما تقوم به فيها علامة حدث ما تقوم به .

ويحتمل ايضاً وجهاً آخر وهو ان الصورة هاهنا بمعنى الصفة فيكون تقدير المعنى فيه ما يظهر لهم من بطشه وشدة بأسه يوم القيامة واظهار معائب الخلق ومساويهم وفضائلهم وانما عرفوه سائر احلياً غفارا كريماً فيظهر لهم منها ان ذلك منه وهو معنى قوله فيقول انا ربكم على معنى قول القائل قالت رجلى نخذك واذا في فطنت (١) على معنى ظهور ذلك فيهما فيقولون عند ظهور ذلك



منه مستعيزين بالله هذا مكاننا اي نلبث ونصبر حتى تظهر رحمة وكرمه وهو  
إتيان الرب لهم باظهار جوده لهم وعطفه عليهم فأتيتهم بعد ذلك عند ثباتهم  
في الصورة التي يعرفون على معنى ابداء عفوه ومغفرته وحلمه على الصفة التي  
يعرفونه في الدنيا من ستره ومغفرته وحلمه .

وإذا كان لفظ الصورة مستعملا في معنى الصفة كما ذكرنا في قول  
انقائل عرفني صورة هذا الامر اي صفته لم ينكر ان تكون القاعدة في هذا الخبر ما قلنا  
وان يكون هذه الالفاظ من متشابه الفاظ الاحاديث جارية مجرى متشابه  
الفاظ أي الكتاب امتحانها اهل العلم لاستنباط الصحيح من معانيها والوقوف  
على الحد الواجب فيها واقتنان اهل الباطن بها وخروجهم عن الهدى والرشد  
والحق فيها على النحو الذي جرى عليه حكم متشابه أي الكتاب ومحكمها .

### ذكر خبر آخر في معنى ما تقدم ذكره

ومن هذا النمط في هذه الاحاديث ما روى عنه عليه السلام ايضا من قوله  
لا شخص احب للغيرة من الله سبحانه، وقد روى هذا الحديث على وجوه اثبتها  
عند اهل النقل ما روى فيه انه قال لا احد اغير من الله تعالى، وروى أيضا لا شيء  
اغير من الله تعالى ومن غيرته حرم الفواحش، وفي هذا الخبر مما يتأول لفظان  
احدهما لفظ الغيرة والثاني معنى الشخص فأما معنى الغيرة فهو الزجر والتحريم  
لأن الغيور هو الذي يزجر عما يغار عليه ويحظر الدنومنه وقد بين ذلك عقيبته بقوله  
ومن غيرته حرم الفواحش اي زجر عنها وحظرها .  
وقد روى في الخبر أن بعض ازواجه اهدت ايه شيئا في غير يومها  
فأخبرت عائشة رضي الله عنها بذلك فبدته فقال صلى الله عليه وسلم غارت امكم  
اي زجرت عن اهداء ما اتقد .

ومنه ايضا ما روى ابو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم انه قال ان سعد بن عبادة سيدكم غيور وانا اغير منه والله اغير مني ومعنى  
ذلك انه زجور عن المحارم وانا ازجر منه والله ازجر من الجميع عما لا يجب من

الافعال .

واما لفظ الشخص فغير ثابت من طريق السند وان صح فالمعنى ما بينه في الحديث الآخر وهو قوله لا احد واستعمل لفظ الشخص موضع احد على انه يحتمل ان يكون هذا من باب المستثنى من غير جنسه ونوعه وما كان من صفته كما قال الله تعالى ( اما لهم به من علم الا اتباع الظن ) وليس هـ الظن من معنى العلم بوجه كذلك يكون تقديره ان الاشخاص الموصوفة بالغبرة لا تبلغ غيرتها وان تناهت غيرة الله عز وجل وان لم يكن شخصا بوجه وانما منعنا من اطلاق الشخص عليه تعالى لامور، احدها ان اللفظ لم يثبت من طريق السمع ، والثاني ان الامة قد اجتمعت على المنع منه والثالث ان معناه ان يكون اجسا ما موافقة على نوع من التركيب وقد منعت الجسمية من اطلاق الشخص مع قولهم بالجسم فدل ذلك على تأكيد ما قلنا من الاجماع على منعه في صفته .

## ذكر خبر آخر في معنى ما تقدم ذكره

من حديث الصورة في خلق آدم عليه اسلام

روى ابو موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله سبحانه ١٥ خلق آدم عليه السلام من قبضة قبضها من جميع الارض فجاء بنو آدم على قدر الارض منهم الابيض والاسود والسهل والحزن والخبيث والطيب .  
و روى في بعض الاخبار ان الملك الذي حمل الى الله عز وجل الطين هو المسمى ملك الموت ولذلك سلط على قبض الارواح .

واعلم ان تأويل القبض على معنى الجارحة والعضو والبعض مستحيل ٢٠ في صفة الله تعالى لا استحالة كونه مجزا مبعضا متغايرا وذلك لا استحالة كونه جسما او اجسا ما على ما تقدم ذكره وببانه من قبل ، فاما ان يحمل القبضة على معنى القدرة كقول القائل ما فلان الا في قبضتي على معنى اني قادر عليه وعلى



هذا تأويل قوله عز وجل ( والارض جميعا قبضته ) اى تحت قدرته وملكه وقد قيل ايضا ان معنى الآية من قوله قبضته ان ذلك فى حكم القناء تحقيقا للعاد واستشهدوا بقول القائل قبض الله نفس فلان اليه اى افناه .

فاما المراد بالقبضة فى هذا الخبر فهو اجتماع جملة من اجزاء المذكور فيه من الطين شبت فى اجتماعها بالجملة المجتمعة فى قبضة الجارحة .

واما تأويل قوله صلى الله عليه وسلم قبضها الرحمن ، فيحتمل وجوها احدها ان يكون طريق ذلك وتأويله على معنى اظهرها ر فعل كما قال الله تعالى ( فطمسنا عينيهم ) وكما قال تعالى ( اليوم نتحم على افواههم ) وليس ذلك طمسا وختم على تأويل معناه وء باشرة ومعا بلحة وممارسة لما يحدث فيه الفعل بل ذلك على سائر ما يظهر من افعاله عز ذكره لأنه يفعل افعاله ابتداء اختيارا بقدرته واداته وامره له ( كن فيكون ) .

ويحتمل ذلك وجها آخر وهو ان يكون ذلك قبض جارحة ولكنها لبعض الملائكة ولا يمتنع وصف الملائكة بالجارحة فليل قبضها الرحمن على معنى ان الملك قبض على ذلك بامر الرحمن ومثاله فى الكلام الجارى وبين اناس ضرب الامير اللص وانما امر لضربه والاصل فى ذلك اضافة الحوادث الى الملك لها باللفظ الاعم قد يضاف اليه باللفظ الاخص فان كان متضمنة على التخصيص لا يصلح له على الوجه الذى يجرى على غيره فيحمل ذلك حينئذ على المتعالم المشهور بين الناس واهل الخطاب فى نسبة الفعل باللفظ الاخص الى من امر به والمراد بذلك انه حصل بما امره وحدث بقدرته وليس بمنكر فى العقول ان يكون الله عز وجل خلق طينة آدم عليه السلام من اجزاء انواع الطين وان الاخلاق والخلق اختلفت وتفاوتت كما تفاوتت اجزاء الطين لاجل تفاوتها اوجب ذلك بل حدوثها على تلك الوجوه لكنه جعلها عبرا وعلامات اربوبيته ووحدانيته التى حدثت عليه بقدره الله واختياره .

## ذكر خبر آخر في مثل هذا المعنى

مما ذكر في خلق آدم عليه السلام

- روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله نحر طينة آدم اربعين صباحا ثم خلطها بيده فخرج كل طيب بيمينه وخرج كل خبيث بشماله ومسح احدى يديه بالآخرى، تأويل ذلك اعلم ان قوله صلى الله عليه وسلم ان الله نحر طينة آدم عليه السلام فعناه ما ذكرنا من اضافة بعض افعاله على اللفظ الخاص كما يقال عذب وانعم وحرك وسكن والرجوع في ذلك الى حدوث هذه المعاني منه بقدرته وتكون ذلك محولا على حكم سائر افعاله فانها تحدث منه لا على معاناة ومباشرة وتخمير الطينة انما هو تغيرها من هيئة الى هيئة وتجديد ذلك عليها حالا فخالا في هذه المدة المذكورة ليجعل هيئة آدم عليه السلام واما اخلق عليها عبرة للعتبرين وان آدم عليه السلام كان اصله طينا على هذا الوجه هذه المدة المذكورة ويشبه ان يكون ما روى في هذا الخبر ان النطفة تكون علقة اربعين ثم تكون مضغة مثلها الى ان ينفخ فيها الروح فكانت مدة تغير آدم عليه السلام من هيئة الى هيئة كمنحو مدة تغير النطفة وان كان امر النطفة مفارقا لعظمة آدم عليه السلام من وجوه اخر .

- واما قوله عليه السلام خلطها بيده فان تأويل قوله خلطها على معنى ما ذكرنا من قوله نحر طينة آدم وقواه من قبضها الرحمن ولا الوجهين من التأويل سائغ فيه ان قلنا ان ذلك اطهار فعل واطافة اليه باللفظ الخاص من جهة الملك والتقدير سائغ وان قلنا ان ذلك على تأويل قول القائل قتل الامير اللص على انه مر به ون القتل حدث عن ملكه وحكمه كان غير منكر ايضا واعلم انه ليس المراد باليد هنا هو المراد بقوله خلقت بيدي لأن الخلق هو الاحداث عن العدم وخالط الشيء بالشيء باحداث له فاذا قلنا ان اضافة هذا القيل لله عز وجل من طريق الامر وان ذلك حدث عن ايدي

بعض المخلوقين من ملائكته وخلقه فانه لا ينكر ان يكون خلط مباشرة بيد جارية كما روى في الخبر الآخر ان ذلك كان ملكا من الملائكة امر الله عز وجل بجميع اجزاء الطين من جملة الارض وامره ان يخلطها بيده فخرج كل طيب يمينه وكل خبيث شماله فيكون اليمين والشمال للملك والخلط والتخمير مضافين الى الله تعالى من حيث كان عن امره وحكمه وجعل كون بعضهم في يمين الملك علامة لاهل الخير منهم وكون بعضهم في شماله علامة لاهل الشر منهم وكذلك يقال في الخبر الآخر ان الله خلق الطيب من ذريته في الجانب اليمين من آدم والخبيث في الجانب الشمال (وكذلك ينادون يوم القيامة باصحاب اليمين واصحاب الشمال على بعض ما يذكر من وجوه تأويل قوله اصحاب اليمين واصحاب الشمال - ١) فان رجوع باليمين والشمال الى يمين الملك وشماله وكان ذلك ابتداء ما اراد ان يضع العلامة على اهل الخير والشر ثم جعلها في صلب آدم على هذا التقدير لم يكن منكرا ويكون تأويل قوله ومسح احدى يديه بالآخرى على ما ذكرنا ان ذلك حادث جرى على احدى بعض الملائكة لم يكن ذلك منكرا ويكون اضافة اليدين اليمين والشمال الى الملك على طريق انه جارية له وبعض ويكون اضافة المسح الى الله عز وجل من طريق الامر والحكم والفعل له والتقدير ، ويكون اضافة الوجه الى الله عز وجل على التأويل الآخر بمعنى الملك والقدرة .

ويحتمل ان يقال في قوله ثم خلطها بيده اى بملكه وقدرته ولا يجب على ذلك ان يحمل قوله تعالى خلقت بيدي على مثل هذا التأويل لوجوه تأكدها ٢٠  
 ذلك وفارق بها المذكور من اليدها هنا واحدها انه ان حمل ذلك على معنى القدرة كان فيه ابطال تفضيل آدم على ابليس وانما ذلك كلام جرى على طريق الاحتجاج على ابليس في امتناعه من السجود لآدم عليه السلام وفي حمله على القدرة ما يوجب المساواة واسقاط موضع الاحتجاج به على ابليس



في تفضيله عليه فاذا قلنا ان تاويل قوله ثم خلطها بيده اى بملكه وقد رتته فانه  
يحتمل قوله فيخرج كل طيب يمينه اى بما انعم عليه من توفيقه وتسديده وكل  
خبث يشاله بما حرمه من معوته ونصرته والعرب قد تستعمل لفظ اليمين  
على معنى الجلد والحظ من الخير قال القائل .

اذا ما رأيت رفعت لمجد - تلقاها عصابة باليمين  
اى بمجد وبمخت وحظ في الوصول الى المراد .

ويحتمل قوله مسح احدى يديه بالآخرى ان يكون معناه ان الله  
عز وجل لما خلق الذرية خلقها نوعين طيبا وخبثا وميزها وجعل محل الطيب  
جانب اليمين عند يمين السعادة والتوفيق وجعل محل الخبيث جانب اليسار من  
آدم او من الملك الذى امره بخلط الطينة كان ذلك متميز العين والحكم ثم خلطها  
خلطا آخر وهو أن يجعل الطيب في المحل الخبيث والخبيث في المحل الطيب على  
تأويل من تاويل قوله تعالى ( يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى )  
ان معناه تولد الكافر من المؤمن والمؤمن من الكافر لأن ما يحصل عن مسح  
احدى اليدين بالآخرى مختلط غير مميز فيحتمل ان يكون ذلك مثل ضربه الله  
تعالى لتعريف حكم السعادة والشقاوة بالفريقين من ذرية آدم فأفادنا بتعريف  
ذلك انه خلق طينة آدم عليه السلام من انواع طين مختلف ثم خلق ذريته نوعين  
في محلين مختلفين من خليقته كما روى في الخبر على مثال الذر وكانا مميزين في المحل  
فلما حصلت في الزائب والاصلاب حصلت مختلطة غير مميزة فكذلك يختلف  
الاحوال في حكم الايمان والكفر والطاعة والمعصية على التناسل والتوالد واذا  
احتمل بعض ما ذكرنا وكان ذلك سائغا في العربية وحصل منه الفوائد على  
التأويل الذى ذكرنا كان اولى من ان يعتقد فيها ما بنا في التوحيد ويؤدى الى  
الكفر والتشبيه .

## ذكر خبر آخر في هذا المعنى

وقد روى في هذه القصة ايضا في خبر آخر ان الله عز وجل لما قبض

الذرية من ظهر آدم بكفه قال خذأيها شئت قال « اخذت يمين ربي وكلتا يديه يمين » ففتحها فاذا فيها صورة آدم وذريته، قال محمد بن شجاع ان فرد برواية هذا الحديث حاتم بن اسمعيل وكان ضعيفا والمقبري وكان مدلسا وانتشر عنه انه كان يدلس فيما يروى عن ابي هريرة رضي الله عنه فلعلى هذا الحديث من هذين الوجهين فأما اذا قيل على ما فيه امكن ان يكون تأويله على بعض هذه الوجوه التي ذكرنا اما قوله قبض الذرية من ظهر آدم فعلى الوجه الذي بينا تأويله ان القبض اضيفت اليه ملكا وفعلا وتقدير اوحكا وأمرأ واما الكف فقد ذكرنا فيما قبل انه يحتمل وجوها وذكرنا شواهد ذلك .

١٠ فان حمل على معنى القدرة والملك صح وان حمل على معنى النعمة والاث الحسن صح لان ذلك مما حدث في ملكه بقدرته وعن ظهور نعمته على بعضهم وآثاره الحسنة فيهم .

١٥ واما قوله عليه السلام اخذت يمين ربي، فيحتمل وجوها، احدها ان اليمين لما كان محلا للطيب من ذريته اختار ما كان اختاره الله عز وجل واصيف اليمين من الله تعالى الى الله تعالى من طريق الملك والقدرة والفعل الذي جعله في اليمين من اهل السعادة وهم اولياؤه فقد اخذته على معنى اخترتهم وواليتهم واجبتهم ويحتمل ان يكون ذلك على معنى ما ذكرنا من قولهم، تلقاها عرابة باليمين، ويكون اليمين من اليمين فاثرا لله من ظهرت فيهم وجوه البركة واليمن والسعادة من الله عز وجل واصيف اليمين الى الله على معنى انه هو الذي اسعده وقوله (١) وقال محمد بن شجاع معناه اني رددت امرى في ذلك الى ربي تعالى واخترت ما اختار وفوضت اليه لانه قال له خذأيها شئت فترك ان يختار وورد الامر اليه كأنه اراد اخترت ما يختار واثرت ما يؤثره واما قوله صلى الله عليه وسلم وكلتا يدي يمين فقد ذكر بعض مشايخنا في تأويل ذلك انه كان يقول ان الله عز ذكره الموصوف بيمين الصفة لا يدا الجارحة

- وانما تكون يد الجارحة يمينا وشمالا لأنها يكونان لتبعض وتجزى ذى اعضاء  
 واغيار ولما لم يكن ما وصف الرب به يد جارحة وبين النبي صلى الله عليه وسلم  
 ذلك بقوله «وكلتا يديه يمين» اى ليست هى يد جارحة وقيل ايضا فى ذلك  
 ان المراد ان الله عز ذكره لما وصف باليدين ويد الجارحة تكون احداها يمينا  
 والاخرى شمالا واليسرى تنقص ابدافى الغالب عن اليمين فى القوة والبطش  
 عرفنا صلى الله عليه وسلم كمال صفة الله عز وجل وانه لا تنقص فيها وان ما وصف  
 به من اليدين ليس كما وصف به ذوا الجوارح الذى تنقص ميا سره عن ميامنه  
 ويحتمل ايضا ان يكون معنى ذلك ان آدم عليه السلام لما قيل له خذ ايها شئت  
 فقال اخذت يمين ربي وكلتا يديه يمين انما اراد به بيان الشكر والنعمة لبيان  
 الحكم والاعتراف بالملك فذكر الفضل والنعمة لأن جميع ما بيده جل وعز من  
 مننه فضل وطول مبتدأ فمن منقوع ينفعه ومن مد فوع عنه يحرسه فقصد  
 قصد الشكر والتعظيم للمنة وان ما اختاره هو الكل والجميع خطأ مما وراءه  
 تضعير الهم وتهجينا وقال بعضهم معنى «كلتا يديه يمين» اراد وصف الرب  
 تعالى بغاية الجود والكرم والاحسان والفضل وذلك لان العرب تقول لمن  
 هو كذلك كلتا يديه يمين واذا نقص حظ الرجل ونحس نصيبه قيل جعل سهمه  
 فى الشمال واذا لم يكن عنده اجتلاب منفعة ولا دفع مضرة قيل ليس فلان باليمين  
 ولا بالشمال ولذلك قال الفرزدق يمدح «كلتا يديه يمين غير مختلفة» .

### ذكر خبر آخر فى هذا المعنى

- وروى فى خبر آخر ان يمين الله سبحانه سحاء لا يفيضها شىء معناه  
 عطايا الله كثيرة لا ينقصها شىء والى هذا المعنى ذهب المرار الشاعر حيث  
 يقول .

وان على الاوايد من عقيل      فهى كلتا يديه له يمين

والعرب تعبر عن النعم والافضال باليد واليمين كليهما . وروى فى



الخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم لنسائه « اطولكن يدا  
اسرعكن موتا » فكن يتذاكرن فكانت سودة اطولهن يدا فلما توفي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كانت زينب اولهن موتا بعده فقلن كيف قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ما قال ثم ذكرن انها كانت اطولهن يدا في الخبر فبان ان  
العرب تعبر عن النعم والافضل باليد واليمين .

## خبر آخر في هذا المعنى

ومثل هـ - هذا الخبر ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال  
المقسطون عند الله يوم القيامة على منابر من نور عن يمين الرحمن وقد تأول  
الناس ذلك على تأويلين فمنهم من قال معناه عن يمين عرش الرحمن على طريقة  
العرب في الحذف والاضمار كما قال القائل .  
واستب بعدك يا كليب المجلس .

يعنى اهل المجلس وكما قال عز وجل ( واشربوا في قلوبهم العجل ) اى  
حبه وقال بعضهم معنى قوله عن يمين الرحمن اراد به المزية الرفيعة والمحل العظيم  
وهذا سائغ في لغة العرب وذلك انهم يقولون كان فلان عندنا باليمين اى كان  
له عندنا المحل الجليل والرتبة العظيمة وذلك قال الشاعر .  
اقول نساقتى اذ بلغتنى لقد اصبحت عندى باليمين

اى المحل الجليل واذا كان هذا معروفا في اللغة فيما بينهم واستحال  
وصف الله تعالى بالحد والجهة والبعض والغاية والتأليف والمماسه وجب ان  
يكون محولا على ما قلنا .

## ذكر خبر آخر في هذا المعنى

ومثله ايضا ما روى في خبر آخر عن ابن عباس قال « الحجر الاسود  
يمين الله في ارضه يصافح بها من شاء من خلقه » وقد تأول اهل العلم ذلك

- على وجهين من التأويل أحدهما أن المراد بذلك الحجر أنه من نعمة الله على عباده بأن جعله سببا يثابون على التقرب إلى الله تعالى بمصاحفته فيؤجرون على ذلك وقد بينا أن العرب تعبر عن النعم باليمين واليد كما ذكرنا قبل وزعم بعضهم أن هذا تمثيل وأصله أن الملك إذا صاح رجلا قبل أن يجل يده فكأن الحجر لله تعالى بمنزلة اليمين للملك ليستلم ويلتم وقد روى في الخبر أن الله عز وجل أخذ الميثاق من بني آدم وأشهدهم على أنفسهم (أأستبرأكم؟ قالوا بلى) جعل ذلك في الحجر ألا سود فلذلك يقال عنده إيمانك ووفاء بعهدك ويحتمل وجهها آخر وهو أن يكون قوته الحجر يمين الله في أرضه إنما أضافه إليه على طريق التنظيم للحجر وهو فعل من أفعال الله عز وجل سماه يمينا ونسبه إلى نفسه وأمر الناس باستلامه ومصاحفته يظهر طاعتهم بالآثار وتقريبهم إلى الله عز وجل ١٠  
فحصل لهم بذلك البركة والسعادة .

## خبر آخر مما يقتضى التأويل

- ويوهم ظاهره التشبيه وهو ما روى أن الله تعالى لما قضى خلقه استلقى ووضع إحدى رجله على الأخرى ثم قال لا ينبغي لأحد أن يفعل مثل هذا وأكدوا ذلك بما روى عن كعب أنه نهى الأشعث بن قيس أن يضع إحدى رجله على الأخرى وقال إنها جلسة الرب تعالى . ١٥  
تأويل ذلك أعلم أن قوله لما قضى خلقه أى لما تم خلقه ما أراد أن يخلق من السموات والأرضين وما بينهما ومثله في اللغة قضى فلان دية وصلاته أى أداه ومثله قواه تعالى (فقضاهن سبع سموات) أى خلقهن وقواه (فاذا قضيت الصلوة) أى فرغ منها وأدبت وأما قوله استلقى فقد تأول أهل العلم ذلك على وجهين أحدهما أن يكون المراد به أن الله عز وجل لما خلق ما أراد أن يخلق من السموات والأرضين وما بينهما ترك أن يخلق مئة منهم دئما أبدا ولو شاء لأدام ذلك لأن هذه كلمة تستعمل في اللغة ولعدة على هذا معنى كثيرا ويقال مثله لمن عمل أعمالا ثم ترك أن يفعل مثلها ويدعى ذلك ودعا قيل



للإنسان فعل ووضع فانه يكون بمكانة وحركة وتعالى الله عن ذلك وإنما هذا كالمثل المضروب بين الناس فيقال بنى فلان داره وعمرها واستلقى على ظهره وان لم يكن قد اضطجع على التمثيل بمن كان على هيئة من يفرغ من عمله ولم يرد ان يفعل مثل ما فعل.

والتأويل الثاني ان يكون معناه لما خلق الله ما اراد ان يخلقه من هذه الجمل التي خلقها استلقى على معنى اتقى بعضها على بعض فجعل السماء فوق الارض واتى في الارض رواسي ان تميد بهم وجعل سماء فوق سماء الى العرش اطباقا بعضها فوق بعض ويكون دخول السين والتاء في التي ها هنا على معنى قول القائل استدعى واستبرأ ونحوه اذا اراد الدعاء والبراءة فلما خلق الله عز وجل ما خلق وادان يلقي بعضه على بعض قيل انه استلقى على معنى التي شيئا منه على شيء وهو على الهيئة المعروفة المعتادة، واما قوله ثم وضع احدى رجليه على الاخرى، ففيه ايضا وجهان من التأويل احدهما ان يكون المراد به ان الله عز وجل خلقهم فريقين وزوجين شقيا وسعيدا وغنيا وفقيرا وصحيحا وسقيا فسمى كل صنف منها رجلا ثم وضع احداها على الاخرى معناه انه رفع قوما على قوم فجعل بعضهم ملوكا وبعضهم عبيدا وبعضهم سادة للخيرة والمحنة.

والوجه الثاني ان يكون الله تعالى سمي الجماعتين رجلين لان العرب تسمى الجماعة الكثيرة رجلا وذلك يقوون مربنا رجل من جرادى جماعة كثيرة واما معنى النسبة اليه فمن طريق الفعل والملك كما نسب روح آدم اليه واما روى عن كعب في نهيه الاشعث عن وضع احدى رجليه على الاخرى فقد قيل ان كعبا كان يأخذ العلم من الكتب وفي الكتب تحريف لما اخبرنا الصادق بانه حرموه وبدؤوه على ان كعبا لم يقل ايضا اى رب هو وذلك لفظ مشترك ويحتمل ان يخرج ذلك ايضا على ان معناه ان هذا جلسة الجبايرة فزجره عن التشبيه بهم لأن العرب تقول للعظم الشأن الرب، وتحقيق ذلك ما قال الحكم بن عتيبة عن ابي مجلز قال سأله عن ارجل يجلس ويضع احدى رجليه

على الاخرى قال لا بأس انما كره ذلك اهل الكتاب زعموا ان الله سبحانه خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش يوم السبت فجلس تلك الجلسة وانزل الله تعالى (وتقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وما مسنا من لغوب) وبلغ الحسن ذلك فقال انما ذلك شئ كانت اليهود تقواه فلما جاء المسلمون انكروا ذلك وروى الزهري عن عباد بن تميم المازني عن عمه عبد الله بن زيد قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مستلقيا في المسجد واضعا إحدى رجليه على الاخرى وكان ابوبكر وعمر يفعلان ذلك رضي الله عنهما .

### ذكر خبر آخر مما يوشىهم التشبيد ويقترضى التأويل

- ١٠ وهو من الاحاديث الصحيحة عند اهل النقل روى قتادة عن انس وابن سيرين عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان جهنم لن تمتلئ حتى يضع الجبار قدمه فيها فتقول قط قط - وقد روى من وجه غير ثابت عن اهل النقل حتى يضع الجبار رجليه فيها فتزوي فيقول قط قط . اعلم ان هذا الخبر مما طلب اهل العلم قدما وحديثا تأويله وتخرجه بحسن طريقه وصحة سنده وقد حمل كل فريق منهم ذلك على تأويل رأوه صوابا فمن ذلك ما يحكى عن انضر بن شميل 'نه كان يقول ان معنى التقدم ههنا هم الكفار الذى سبق في علم الله تعالى انهم من اهل النار وحمل معنى التقدم على انه هو المتقدم لأن العرب تقول للشئ المتقدم قدم وقدم وعلى ذلك تأول المتألون قوته عز وجل (وبشر الذين آمنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم) اى سابقة صدق - وقال ابن الاعرابي التقدم هو المتقدم في الشرف والفضل خصوصا والتقدم هو المتقدم وان لم يكن فيه شرف وقال وضاح اليمن .

صل اربك واتخذ قدما ينجيك يوم العشر والزل

الصواب صل لولاك اراد بذلك معنى من الفضل يتقدم ربه وقال آخر .

تعد

د ن ما

ل

لقصار فاصبحت - انسابه منقضة من حاق

رف وما يفتخر به انه عدم ذلك وفقده وقال العجاج

آل الحكم ونشأ الملك بملك ذي قدم

سرف والملك وقال بعضهم القدم خلق من خلق الله

قد ما ويضيفه اليه من طريق الفعل والملك يضعه في

سهم ان المرادها هنا قدم بعض خلقه فاضيف اليه كما

فيضاف الضرب اليه على معنى انه من امره وحكمه

وهنا يحتمل ان يكون اريد به الموصوف بالتجبر

الاوصاف المشتركة وليست هي من الاوصاف

وصف الكفار ألا تسمع قوله عز وجل (كل جبار عنيد)

ن كذلك احتمل ان يريد به الجبار جنسا من الجبارين

را ديعرفنا امتلاء النار بهم وان جهنم لن تمتلئ الابهيم .

الجبار ههنا ابليس وشيعته وذلك انه اول من استكبر

صفه (الا ابليس استكبر وكان من الكافرين) والتجبر

احد وجههم تمتلئ به وبشيعته واتباعه ولا ينكر وصفهم

ماء واذا احتمل لفظ القدم هذه المعاني فكذلك يحتمل لفظ

الله عز وجل من المتجبرين لم يكن لحمله على مالا يليق بالله

لحوارح والابغاض اليه وجهه، فاما من روى هذا الحديث

قلنا ان هذا غير ثابت عندها هل انقل وان ثبت فمعناه لا يخلو

كرناها اما ان يريد به رجل بعض خلقه واضيف اليه ملكا

المتجبر المتكبر من خلقه اما اولهم وهو ابليس او من بعده

نما ان الرجل في اللغة يقال للجماعة الكبيرة تشبيها برجل

ب تقول من بنا رجل من بني ادى قطعة منه فيكون معنى



الخبر حتى يدخلها خلق كثيرون ويشبهون من الكثرة الجماعات برجل  
الجراد وفي ذلك أشد قول القائل .

( متى انزوى ، اليهم من الحى اليمانين أرجل ) أى جماعات كثيرة وإذا  
كان هذا معروفاً فى اللغة فحمل الخبر على مثله اهتدى الى الحق وأولى فى وصف  
الرب الذى ليس كمثل شئ . وهو السميع البصير .

وأما قوله تقول قط قط أى حسبى كما يقول العرب .

امتلاً الحوض وقال قطنى مهلاً رويداً قد ملأت بطنى

ويقال أيضاً ان ذلك حكاية صوت جهنم وقد روى فى نحو ذلك عن  
النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كثافة جلد الكافر فى النار تبلغ أربعين ذراعاً  
بذراع الجبار وهذا مما بين لك ان لفظ الجبار ليس مما لا يستعمل الا فى صفة الله .  
عز وجل لأن المراد بالجبار همنا الموصوف بطول الذراع وعظم الجسم والعرب  
تقول نخلة جبارة اذا كانت طويلة يفوت اليد طولها وكذا قال عز وجل  
( وما انت عليهم بجبار ) وإذا كان لفظ الجبار محتملاً لقله ولا يسوغ وصف  
الله سبحانه بالابحاض والاجزاء وكان حملنا له على ذلك يفيد فائدة متجددة  
لم يكن لحمله على ما لا يليق بالله سبحانه وجه ، من توهم الحارحة والاذاة والعضو ١٥  
والآلات فى صفته .

## ذكر خبر آخر مما يقتضى التأويل

### في توهم التشبيه

فما ذكره الناس فى هذا الباب مما يدخل فى معناه هو ما روى عن  
عبيد بن عمير انه قال ان الله تعالى يقول لداود عليه السلام يوم اقيامة مريم ٢٠  
يدى . فيقول انى اخاف ان تدحضنى خطيئتى فى النار . فيقول مرخافى فيقول انى  
اخاف ان تدحضنى خطيئتى فيقول خذ بقدمى فياخذ بقدمه فيمر قال فتلك ازلفى  
التي قال الله سبحانه ( وان له عندنا نزهى وحسن مآب ) .

اعلم اولاً ان عبيد بن عمير ليس بحجة ولا هو ممن يجوز أن يعتقد فى

الله انه محدود بقوله على انا نذكر لكلامه وجهاً صحيحاً وتأويلاً قريباً فنقول  
يحتمل ان يكون معنى قوله عز وجل لداود مر بين يدي اى حاسب نفسك قبل  
ان اسئلك فتكون محاسبتك لنفسك اجدى عليك منها قبل ان اسئلك عنها وتصديق  
ذلك قوله عز ذكره ( لا تقدموا بين يدي الله ) اى لا تسبقوا قبل حكم الله  
عليكم فى الشئ فكذلك قوله لداود عليه السلام مر بين يدي اى خذنى محاسبتك  
لنفسك قبل مسئلتى لك فيقول داود عليه السلام اخاف ان تدحضنى خطيئتي اى  
اذا حاسبت نفسى ولم تصفح عني فى محاسبتى لنفسي بان تستر عني وتغفو عني  
وكذلك فى خلف تأويله مثل ذلك لما قال مر من خلفى فقال اخاف ان  
تدحضنى خطيئتي انما اخاف ان يبتدىء بمحاسبة نفسه فقال فابتدىء بالمسئلة  
ليكون جوابك بعد ما اسئلك فخاف مثل ذلك فقال خذ بقدمي اى بما قدمت  
لك من العفو والغفران والرحمة فقد صفحت عنك وغفرت لك وتقدم حكى  
بذلك فى سابق علمي، وما يبين ذلك ان مثل هذا اللفظ قد يستعمل فيما ليس  
بمحدود ايضاً ولا متناهي ولا ذى جوارح كقوله عز وجل ( لا يأتية الباطل  
من بين يديه ولا من خلفه ) ولم يرد الا ممكنة بل اراد فيما تقدم من قول الكافرين  
ولا الباطل الذى ياتي من بعده وقوله خذ بقدمي اليك كما يقال فيما بيننا خذ باحسانى  
اليك ودع ما اسأت الى ولا تأخذ به والذى يؤيد جميع ذلك قوله فى آخر القصة  
فتلك الزانى قال عز وجل ( وان له عندنا زلفى وحسن مآب ) يكشف لك عن  
المراد انه أريد به ما ذكرناه من تقدم الرحمة له لا قدم جارية على النحو الذى  
تأولنا عليه قوله حتى يضع الجبار فيها قدمه وفسر المفسرون قوله ( ان لهم قدم  
صدق ) ان ذلك ليس يرجع الى الجارية والآلة واذا احتمل من طريقة العربية  
ما ذكرناه وكان مثله فى الخطاب مستعملاً والعرف فيه جارياً كان ما حملناه عليه  
اولى بما يتوهمه المشبهون من اثبات الجوارح والابحاض لله تعالى واولى بما ذهب  
اياه المعطلة من مبطل هذه الاحاديث لما بينا من الفوائد التى تتعلق بها ما يشهد  
بمثله القرآن .

## ذكر خبر آخر مما يقتضى التأويل

## ويورهم ظاهرة التشبيه

- فمن ذلك ما روى مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يضحك الله تبارك وتعالى إلى رجلين يقتل أحدهما الآخر كلاهما يدخلان الجنة يقاتل هذا فيقتل في سبيل الله ثم يتوب الله على القاتل فيقاتل في سبيل الله فيستشهد وكذلك ما روى الفضل بن دكين أبو نعيم عن اسمعيل بن عبد الملك عن علي بن ربيعة قال حماني أمير المؤمنين على رضى الله عنه خلفه حتى مربنا إلى جبانة الكوفة ثم رفع رأسه إلى السماء فقال « اللهم اغفر لي ذنوبي إنه لا يغفر الذنوب أحد غيرك » ثم التفت إلى يضحك فقلت يا أمير المؤمنين استغفارك لذنبك والتفاتك إلى ضاحك لماذا؟ فقال حماني رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم خلفه إلى موضع ذكره ثم رفع رأسه إلى السماء فقال « اللهم اغفر لي ذنوبي إنه لا يغفر الذنوب أحد غيرك » ثم اتفت إلى يضحك فسأته عن ذلك فقال ضحكت لضحك ربي يعجب لعبده أنه يعلم أنه لا يغفر الذنوب أحد غيره وحديث عطية العوفى عن أبي سعيد الخدرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله سبحانه ليضحك إلى ثلاثة رجل قام في جوف الليل واحسن الطهور ثم صلى ورجل نام ساجدا ورجل نجا كتيبة منهزمة وهو على فرس جواد واوشاء إن يذهب لذهب .

- وما روى عن عدى بن عميرة أن الله يضحك في كل يوم وإيلة مرتين وما روى أنه عليه السلام قال يضحك ربنا من قنوط عباده قال أبو رزين قلت يا رسول الله أضحك الرب؟ قال لن نعدم من رب يضحك خيرا .

## تأويل ذلك

اعلم أن هذا الحديث من الأخبار المشهورة عند أهل النقل



و بعضها يبين معنى بعض فمن ذلك ان لفظ الضحك مشترك المعنى في اللغة ويختلف احكامه باختلاف من يضاف اليه ذلك ويوصف به وليس هو من الالفاظ التي تختص بمعنى واحد حتى لا يلىق به غيره فمن ذلك ان العرب تقول في تكشير اسنان الانسان وثغر فيه اذا وقع على وجه مخصوص ضحك وكذلك تقول ضحكت الارض بالنبات اذا ظهر فيها النبات وانفتق عن زهره وكذلك قالت العرب لطلع النخل اذا انفتق عنه كافوره الضحك لاجل ان ذلك يبد ومنه مع البياض الظاهر كبياض الثغر يقولون ضحك الطلعة اذا ظهر منها ما كان مستترا وكذلك قال القائل ( يضاحك الشمس منها كوكب شرق ) .

١٠ وقال ابن الاعرابي ينشد في الربيع .

أما ترى الارض قد اعطتك زهرتها      مخضرة فاكتسى بالنور عاليها  
وللسماء بكاء في جوانبها      وللربيع ابتسام في نواحيها  
يريد بالا ابتسام ظهور النبات فيها وطلوع النور عليها وانشد بعضهم في معنى ذلك .

١١ كل يوم باقحوان جديد      يضحك الروض من بكاء السماء  
وكذلك ( وضحك المزون بها ) يريد بالمزن السحاب وبضحك البرق الذي ظهر منه ويكائه المطر وحكى عن بعضهم ان العرب تقول للطريق الواضح البين هذا طريق ضاحك وهذا طريق لاجب اذا ارادوا وصفه بالظهور واعلم ان معنى مرجع الضحك في جميع هذا الذي ذكرنا الى البيان والظهور وان كل من ابدى امرا كان يستره فانه يقال له ضحك وكذلك يقال لمن ابرز المكتوم واظهر المستور ذلك فعلى هذا معنى الخبر في قوله عليه السلام ( يضحك الله ) اى يبدى عز وجل من فضله ونعمه وتوفيقه لهذين الرجلين المقتولين في سبيل الله اللذين قتل احدهما صاحبه ثم قتل قاتله بالشهادة ثانيا من

بعد توبته من قتله وبين من ثوابها واظهر من كرامته لها وكذلك معنى ما روى  
عن النبي صلى الله عليه وسلم في الخبر الآخر انه قال ضحكك لضحك ربي اى  
اظهرت انا عن اسنانى بفتح فى لاظهار ربي سبحانه فضله وكرمه لمن قال هذا  
القول وهو قوله «اللهم اغفر لى ذنوبى انه لا يغفر الذنوب احد غيرك» واذا كان  
الضحك مما استعمل فى اللغة على وجوه مخصوصة منها تكثير الاسنان وفتح  
انفم ومنها ظهور المكتوم من الامور وبروز المستور من الفعل وكان  
يستحيل وصف الله عز وجل بالجوارح والعينين لحلول الحوادث فى ذاته  
وجب ان يكون محولا على ما يصح ويجوز فى وصفه وذلك هو الابانة عن  
فضله والاظهار لنعمه ، وكذلك قال صلى الله عليه وسلم لا بى رزين العقيلي لما  
قال له يا رسول الله أضحك ربنا فقال لن نعدم من رب يضحك خيرا وهذا  
منه صلى الله عليه وسلم اشارة الى وصف الله تعالى ذكره وتقديس اسمائه  
بالقدرة على فعل النعم وكشف الكرب والستار عن الخفيات والكشف عن  
الامور المستورة فرقا بينه وبين الاصنام التى لا يرجى منها خير ولا شر واذا  
كان ذلك رجوعا الى القدرة على الافعال بالدفع والنفع فقد صح ما قلناه وبين  
عليه السلام بذلك عما اليه اشرنا فاما ما بين لك من الخبر المروى فى هذا المعنى  
بقوله صلى الله عليه وسلم لا بى رزين العقيلي لن نعدم من رب يضحك خيرا اى  
يبدى من فضله ويظهر من مننه ما يبدى الضاحك وما يستر عنه تشبيها فى  
معنى اظهار ما كان مكتوما وابداء ما كان مخفيا واذا احتمل التأويل ما ذكرنا  
واستحال وصف الله تعالى بالجوارح والابحاض وجب ان يحمل على ما قلناه .

ذكر خبر آخرهما يقتضى (التأويل)

ويوهم ظاهرة التشبيه

وهو ما روى سفيان بن عيينة عن هشام بن عروة عن أبيه عن  
عبد الله بن عمر ورضي الله عنهما قال خلق الله تعالى الملائكة من شعر ذراعيه و

## تأويل ذلك

اعلم ان اول ما فيه ان عبد الله بن عمر ولم يرفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد قيل ان عبد الله بن عمر و اصاب و سقن من الكتب يوم اليرموك فكانوا يقولون له اذا حدثهم حدثنا ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تحدثنا من وسقك يوم اليرموك - وقد بينا فيما قبل ان الذى ذهب الى ظاهر التشبيه وحمل الامر في معنى هذا الخبر على ما هو جوارح الانسان واعضاؤه هم اليهود ولذلك كان وهب بن منبه يقول انما ضل من ضل بالتأويل يروى في كتب دانيال انه لما علا الى السماء السابعة فانتهى الى العرش رأى شخصا ذا وفرة فتناول اهل التشبيه ان ذلك ربهم عز وجل جهلا منهم بالتأويل وانما ذلك ابراهيم الخليل عليه السلام ، على ان هذا الحديث قد رواه اسامة ولم يقل فيه ذراعيه وصدره بل قال من نور الذراعين والصدر مطلقا غير مضاف فان كان ذلك لم ينكر ان يكون صدره او ذراعيه لبعض خلقه ولم ينكر ايضا ان يكون الصدر والذراعان من اسياء بعض مخلوقاته وقد وجدوا في النجوم ما يسمى بذراعين وليس بمستنكر ان يسمى بهذا الاسم غيره من الخلق فيكون ما خلق من الملائكة خلق من ذلك وتكون الفائدة فيه التنبيه على ما في قدرته عز وجل من خلق المخلوقات وانشاء المحدثات وانه لا يعوزه عظيم ما يخلقه ولا يعجزه .

وقد قيل في تأويل قوله عز وجل (يوم يقوم الروح والملائكة) ان الروح ملك من الاملاك يكون وحده صفا والملائكة كلها بازائه صفا .

واما ما في حديث سفيان بن عيينة من قوله شعر ذراعيه وصدره فيحتمل ايضا ان يتأول على ان ذلك اضافة من طريق الملك وشبهه من طريق الفعل كما قال في قصة آدم عليه السلام (ونفخت فيه من روحي) و اضاف الروح الى نفسه اضافة ملك وتقدير لا اضافة بروح بها او حلول في ذاته تعالى والذي يؤيد



ذاك ما كان يقوله ابن شهاب اذا روى هذا الخبر ومثله فانه كان يقول عند ذلك والا ذرع كلها لله عز وجل والا صابع كلها لله عز وجل يشير الى معنى الملك العام كسائر المملوكات وهذا نظير ما يحكى عن الاوزاعى عند روايته لخبر النزول وذلك انه كان يقول عند ذلك ويفعل الله ما يشاء يعرفهم ان ذلك نزول فعل لا نزول تحول وانتقال من مكان الى مكان هذا يبين لك صحة ما اومينا اليه من ان هذه الاضافة من طريق الفعل والملك لأن سائر ما يضاف اليه عز ذكره لا يخرج عن مثل هذا المعنى اذا لم تكن الاضافة على طريق اضافة الصفة الى الموصوف بها من جهة القيام بذاته على الوجه الذى يوجب له اشتقاق الاسم والحكم - فان قيل فاذا اجزتم هذه الطريقة فكيف انكرتم قول النصارى حيث قالت ان عيسى ابن الله على طريق الكرامة وعلى طريق الملك والفعل .

قيل الاصل في سائر هذه الاضافات بهذه الاوصاف الخاصة اتى تجرى من طريق الملك والفعل على من يضاف اليه ويوصف به السمع ولا يجوز اطلاق شيء من ذلك على الوجه الخاص الابان يتقدمه سمع وان ذلك يكون الامر فيه مقصورا عليه ولا يتعداه ونحن فلم نجد في شريعتنا اطلاق ذلك بل وجدنا في الشريعة ما يحظر ذلك ولا يجوز اطلاقه بوجه واعلم انه قد يصح معنى الوصف والاضافة في ذكر الله مع شيء من افعاله من طريق المعنى من حيث اجازة العقول له ثم لا يسوغ اطلاق الاسم والوصف والاضافة في ذلك من حيث حظرت الشريعة منه ومن حيث لم يرد به سمع لقيام الدلالة على ان هذا الباب مقصور على السمع فقط ولا مجال للعقول فيه فلذلك كان اطلاقه موقوفا ١٥ على ما خصه السمع به دون ما لم يرد به سمع وهذا هو (جواب عن سائر ما يمكن ان يسأل عنه في هذا الباب من ذكر تخصيص -) بعض الاسماء والاضافات الى الله تعالى دون بعض مما يملكه ويفعله وكل من حاد عن مثل هذه الطريقة في هذا الباب لم يجد فصلا بين الامرين من جهة العقول فتفهمه ان شاء الله تعالى .

## خبر آخرهما يقتضى التأويل

ويوهم ظاهره التشبيه وتأويله ومعناه

روى ابودافع عن ابى هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله  
 تبارك تعالى يوم القيامة يا ابن ادم مرضت فلم تعدنى فيقول اى رب وكيف اعودك  
 • وانت رب العالمين فيقول اما علمت ان عبدى فلانا مرض فلم تعده اما علمت  
 انك لو عدته لوجدتنى عنده ويقول يا ابن ادم استسقيتك فلم تسقنى فيقول  
 يا رب كيف اسقيك وانت رب العالمين فيقول تبارك وتعالى اما علمت ان  
 عبدى فلانا استسقاك فلم تسقه اما علمت انك لو اسقيته لوجدتنى عنده قال  
 ويقول يا ابن ادم استطعمتك فلم تطعمنى فيقول يا رب وكيف اطعمك وانت  
 ١٠ رب العالمين فيقول اما علمت ان عبدى فلانا استطعمك فلم تطعمه اما علمت انك  
 لو اطعمته لوجدتنى عنده . واعلم ان الذى يجب ان يبين من هذا الخبر قوله اما انك  
 لو عدته لوجدتنى عنده، واما قوله مرضت فقد فسرہ النبي صلى الله عليه وسلم وبين  
 معنى ذلك اشارة الى مرض وليه فاضافه الى نفسه اكراما لوليه ورفعاً لقدره  
 وهذه طريقة معتادة فى الخطاب عربية وعجمية وذلك ان يخبر السيد عن نفسه  
 ١٥ ويريد عبده اكراما له وتعظيما حتى كأنه هو توهم من جلالاته وعظم منزلته  
 مساواته له فى المنزلة والجلالة وعلى هذه الطريقة يحمل قوله تعالى (الذين يحادون  
 الله ورسوله) وقوله (ان الذين يؤذون الله ورسوله) وقوله (ان تنصروا الله  
 ينصركم) وما جرى هذا المجرى من الآى والاخبار التى ذكر فيها نفسه واداد  
 اولياءه وانبياءه وعلى مثله يحمل قوله (فلما آسفونا انتقمنا منهم) اى اسفوا  
 ٢٠ اولياءنا واغضبوا انبياءنا والناصريين لدينا ولمن كان عليه مقيما لا استحالة  
 ان يغضب الله تعالى وان يؤذى ويحارب، واما قوله اما انك لو عدته لوجدتنى  
 عنده معناه اى وجدت رحمتى وفضلى وثوابى وكرامتى فى عيادتك له وهذا  
 ايضا كالأول فى باب انه ذكر الشىء باسمه وارىد غيره كقوله تعالى (واسئل

القرية) (وأشربوا في قلوبهم العجل) وهذه طريقة معتادة غير مستنكرة وإذا كان كذلك فالأولى أن يحمل الخبر عليه وعلى مثله يتأول قوله عز وجل (ووجد الله عنده) على معنى أنه وجد عقابه وحسابه فذكر الله تعالى واضيف الفعل اليه والمراد فعله على النحو الذي بيناه ونظائر في كلام العرب ومثاله أيضا قوله عليه السلام في أحد «هذا جبل يحبنا ونحبه» ومعنى ذلك أهله أي يحب الساكنون بفنائهم والمقيمون في ساحته ونحبهم وإذا احتمل الخبر ما ذكرناه ولا يجوز على الله تعالى الحلول في الأماكن لا استحالة كونه محذودا ومتناهيا وذلك لاستحالة كونه محذوثا وجب أن يكون محذولا على ما قلناه .

## ذكر خبر آخرهما يقتضي التأويل

- ويوهم ظاهره التشبيه وتأويله ومعناه
- ١٠ روى صفوان بن محرز أنه كان يماشي عبد الله بن عمر رضي الله عنهما فقال له يا أبا عبد الرحمن كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في النجوى قال سمعته عليه السلام يقول يدني المؤمن ربه يوم القيامة حتى يضع الجبار كنفه عليه فيقرره بذنوبه فيقول هل تعرف؟ فيقول رب اعرف فيقول له هل تعرف؟ فيقول رب اعرف فيقول عز ذكره أني سترتها عليك في الدنيا واني اغفرها لك فيعطى صحيفة حسنته ، وأما الكفار والمنافقون فينادى بهم على رؤس الأشهاد (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم) .

## تأويله

- أما قوله عليه السلام يدني العبد من ربه يوم القيامة فمعناه أنه يقرب من رحمته وكراماته وعطفه ولطفه هذا سائغ في اللغة أن يقال فلان قريب من فلان ويراد به قرب المنزلة وعلو الدرجة عنده وعلى هذا يقال أن أولياء الله قريبون من الله كما أن أعداءه بعيدون منه ويعنى بذلك قرب المنزلة وعلو المرتبة ، ويراد ببعد أعداء الله منه بعدهم من رحمته وكرامته وكذلك
- ٢٠



يقال ان الله عز وجل قريب من اوليائه بعيد من اعدائه ، ويقال ايضا هو قريب من خلقه والمعنى فيه قربهم علما بظواهرهم وبواطنهم وقدرته على اوائل امورهم واواخرها وعليه يتأول قوله تعالى ( ونحن اقرب اليه من حبل الوريد ) وقوله ( ونحن اقرب اليه منكم ) لان ذلك يرجع الى القرب بمعنى العلم والقدرة والسمع والبصر فاما الذي هو قرب بمعنى الكرامة فهو كقوله تعالى ( فكان قاب قوسين او ادنى ) في ان المراد به قرب المنزلة وتوفيره الكرامة فاما قوله ( ان رحمة الله قريب من المحسنين ) فتوسع لأن الرحمة لا توصف بالعلم والقدرة ولا بالاكرام والفضل واذا كان ذلك سائغا في اللغة كان قوله يدنى العبد من ربه يوم القيامة محمولا على مثله لاستحالة المساحة والمسافة وبعد المكان والنهاية على الله عز وجل ، واما قوله عليه السلام فيضع الجبار كنفه عليه فانه يبين ما اشرنا اليه في معنى الدنوانه على تأويل قرب المنزلة والدرجة وذلك ان اللفظ في الكنف انما يستعمل على مثل هذا المعنى الا ترى انه يقال انا في كنف فلان وفلان في كنفى اذا اراد ان يعرف اسباب فضله وعطفه وتوفيره عليه ، فاما ما رواه بعض الرواة حتى يضع الجبار كنفه عليه فقد ذكر جمع من اهل العلم ان ذلك تصحيف من الراوى لان الاثبات قد ضبطوا هذا الحرف على الوجه الذى ذكرنا بالنون ، واذا كان ذلك مضبوطا والمعنى الذى حملناه عليه مشهورا كان اولى مما قالوا مع انه ان صح فانه يؤول الى معنى ما ذكرنا مع انه غير جار في الخطاب ولا مستعمل في اللسان مثله ان يقال وضعت كنفى على فلان بمعنى رحمة وتعطفت عليه وان يؤول ذلك على الوجه الا بعد وجعل الكنف هاهنا مستعملا على معنى النعمة كما يستعمل اليد والا صبيح على معنى النعمة والاث الحسن والكرامة كان طريقا ويكون استعمال الكنف في معنى اليد لانه اصله وبعضه فيما هو جارحة ويكون استعمال ذلك فيه مجازا هذا اذا صح انه قد ضبط ذلك اثناء على الوجه الذى قالوا مع انه غير معروف ولا مضبوط فاعلم .

## ذكر خبر آخر مما يقتضى التأويل

ويوهم ظاهره التشبيه

وهو من الاخبار المشهورة عند اهل النقل وذلك مما يتعلق بذكر المكان وقد روى في معناه اخبار سند كرها اولاً فاولاً فمن ذلك ما روى في الخبر أن جارية عرضت على رسول الله صلى الله عليه وسلم من اريد عتقها في الكفارة . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لها اين الله ؟ فاشارت الى السماء فقال صلى الله عليه وسلم اعتقها فانها مؤمنة .

## ذكر تأويل هذا الخبر

اعلم ان الكلام في ذلك من وجهين احدهما في تأويل قوله صلى الله عليه وسلم اين الله مع استحالة كونه في مكان واثناني قوله انها مؤمنة من غير ظهور عمل منها فاما الكلام فيما يتضمن قوله صلى الله عليه وسلم اين الله فان ظاهر اللغة تدل من لفظ اين انها موضوعة للسؤال عن المكان ويستخبر بها عن مكان المسؤل عنه باين اذا قيل اين هو وذلك ان اهل اللغة قاوا لما ثقل على اهل اللسان في الاستفهام عن المكان ان يقولوا أهو في البيت ام في المسجد ام في السوق ام في بقعة كذا وكذا وضعوا لفظة تجمع لجميع الامكنة يستفهمون بها عن مكان المسؤل عنه باين وهذا هو اصل هذه الكلمة غير انهم قد استعملوها عن مكان المسؤل عنه في غير هذا المعنى توسعاً ايضاً تشبيهاً بما وضع له وذلك انهم يقولون عند استعلام منزلة المستعلم عند من يستعلمه اين منزلة فلان منك واين فلان من الأمير واستعملوه في استعلام الفرق بين الرتبين بان يقولوا اين فلان من فلان وليس يريدون المكان والمحل من طريق التجاور في البقاع بل يريدون الاستفهام عن الرتبة والمنزلة وكذلك يقولون فلان عند فلان مكان ومنزلة ومكان فلان في قلب فلان حسن ويريدون بذلك المرتبة والدرجة في التقريب والتبديد والاكرام والاهانة فاذا كان ذلك مشهوراً في اللغة احتمل

ان يقال ان معنى قوله صلى الله عليه وسلم اين الله استعلام لمنزله وقدره عندها وفي قلبها واشارت الى السماء ودلت باشارتها على انه في السماء عندها على قول القائل اذا اراد ان يخبر عن رفعة وعلو منزلة فلان في السماء اى هو رفيع الشأن عظيم المقدار كذلك قولها في السماء على طريق الاشارة اليها تنبيها على محله في قلبها ومعرفتها به وانما اشارت الى السماء لأنها كانت خرساء فدلت باشارتها على مثل دلالة العبارة على نحو هذا المعنى واذا كان كذلك لم يجوز أن يحمل على غيره مما يقتضى الحد والتشبيه والتمكين في المكان واتسكيف .

ومن أصحابنا من قال ان القائل اذا قال ان الله تعالى في السماء ويريد بذلك انه فوقها من طريق الصفة لا من طريق الجهة على نحو قوله سبحانه (أأمنتم من في السماء) لم ينكر ذلك واما قوله عليه السلام اعتقها فانها مؤمنة فيحتمل ان يكون قد عرف ايمانها بوحى فاخبر بذلك عند ظهور اشارتها التي هي علامة من علامات الايمان ويحتمل ان يكون سماها مؤمنة على الظاهر من حالها وان ذلك التقدير يكفي من المطلوب من ايمان من يراد اعتقه وانه لا يعتبر بعد ذلك ظهور الاعمال والوفاء بالعبادات .

## ذكر خبر آخر في هذا المعنى

١٥

وتأويله ومعناه

ونظير هذا الخبر في باب السؤال عن المكان ما روى ان سائلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اين كان ربنا قبل ان يخلق السماء فقال صلى الله عليه وسلم كان في عاء ما تحته هواء وما فوقه هواء ففى هذا الخبر انما سأل النبي صلى الله عليه غيره بلفظ اين غير انه لم ينكر على السائل والخبر الاول انما قال النبي صلى الله عليه وسلم اين الله وهذا اقرب من ان يكون سؤاله عن المكان على ان قوله صلى الله عليه وسلم في عاء يحتمل ان يكون في بمعنى فوق كما قال الله عز وجل (فسبحوا في الارض) اى على الارض وكما قيل في تأويل قوله

(أأمنتم

(٦)



(أأمنتم من في السماء) انه اراد من فوقها وقد روى هذا الخبر على وجهين .  
 احدهما بالمد وهو ان يقال في عاء ممدود والعاء في اللغة هو السحاب  
 الرقيق وروى مقصورا وهو ان يقال في عاء فاذا روى مقصورا احتمل  
 ان يكون المعنى انه كان وحده ولم يكن سواء فشيء - العدم بالعمى توسعا  
 لا استحالة ان يرى ما هو عدم كما يستحيل ان يرى بالعمى فكأنه قال انه لم يكن  
 شيء سواء ولا فوق ولا تحت ولا هواء فاذا قيل انه كان في عاء بالمد كان  
 سبيل تأويله على نحو ما تأولنا عليه قوله جل وعلا (أأمنتم من في السماء) وذلك  
 بمعنى القهر والتدبير والمفارقة له بالنعوت والصفة دون التحيز في المكان والمحل  
 والجهة واذا اهتمس ما قلنا ولم يكن اللفظ مما يخص معنى واحدا كان جملة على  
 ما قلناه أولى لأنه لا يؤدي الى التشبيه والتعطيل وتحديد ما لا يجوز أن يكون  
 محدودا فاعلمه ان شاء الله تعالى .

## ذكر خبر آخر في هذا المعنى

وتأويله ومعناه

ومما يشاكل هذا الخبر ما روى عن انس بن مالك رضى الله عنه قال  
 كان جبريل عليه السلام عند النبي صلى الله عليه وسلم واثاه ملك فقال اين تركت  
 ربنا قال في سبع ارضين فجاءه آخر فقال اين تركت ربنا قال في سبع سموات  
 فجاءه آخر فسأله مثل ذلك فقال في المشرق وجاء آخر فسأله فقال اين تركت  
 ربنا فقال في المغرب .

## بيان تأويل ذلك

اعلم ان الثلجى حمل ذلك على ما يذهبون اليه من القول بأن الله تعالى  
 في كل مكان وزعم انه نظير ما دلت عليه الآية في قواه عز ذكره  
 (وهو الذي في السماء انه وفي الارض انه) وقواه تعالى (وهو الله في السموات  
 وفي الارض) وكان يذهب مذهب النجار في القول بأن الله في كل مكان

وهو مذهب المعتزلة وهذا التأويل عندنا منكر من أجل انه لا يجوز ان يقال ان الله تعالى في مكان او في كل مكان من قبل ان ظاهر معنى في وما وضع في اللغة له هو الوعاء والظرف وذلك لا يصلح الا في الاجسام والجواهر فاما قوله عز ذكره (وهو الله في السموات وفي الارض) فان معناه عند اصحابنا ان الله جل ذكره يعلم سركم وجهركم الواقعين في محل السموات والارض والسموات والارض هي محال السر والجهر الواقعين في محل (١) الله عز وجل ولا يصح الوتوف على معنى قوله تعالى (وهو الله في السموات وفي الارض) دون ان يوصل بقوله تعالى (يعلم سركم وجهركم) فان قال قائل فما معنى الخبر اذ لم يذكر فيه العلم بل اطلقوا القول فقالوا في الشرق وفي الغرب وفي السموات وفي الارض قيل ان صح هذا فمعناه انه فوقها واستعمال في بمعنى فوق ظاهر في اللغة منتشر منه قوله عز وجل (فسيحوا في الارض) اي فوقها ومنه قوله (لا صلبنكم في جذوع النخل) قال المفسرون معناه على جذوع النخل وعليه يتأول قوله (أأمنتم من في السماء) ان المراد بذلك من فوقها واذا كان ظاهرا في اللغة استعمال في بمعنى فوق وقد قال تبارك وتعالى (وهو القاهر فوق عباده) وقال (يتخافون ربهم من فوقهم) واطلق المسلمون ان الله تعالى فوق خلقه كان حمله على ذلك اولى وعليه يتأول ايضا قوله (وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله) اي هو فوق السماء اله وفوق الارض اله انشد بعضهم (هم صلبوا العبدى في جذع نخلة) معناه على جذع نخلة ، واعلم اننا اذا قلنا ان الله عز وجل فوق ما خلق لم يرجع به الى فوقية المكان والارتفاع على الامكنة بالمسافة والاشراف عليها باللماسة اشياء منها بل قولنا انه فوقها يحتمل وجهين .

احدها انه يراد به انه قاهر لها مستول عليها اثباتا لا حاطة قدرته بها وشمول قهره لها وكونها تحت تدبيره جارية على حسب علمه ومشيئته .

والوجه الثاني ان يراد أنه فوقها على معنى انه مباين لها بالصفة والنعته

وان ما يجوز على المحدثات من العيب والتقص والعجز والآفة والحاجة لا يصح شيء من ذلك عليه ولا يجوز وصفه به وهذا ايضا متعارف في اللغة ان يقال فلان فوق فلان ويراد بذلك رفعة المرتبة والمنزلة والله عز وجل فوق خاقه على الوجهين جميعا :

- وانما يتمتع الوجه الثالث وهو أن يكون على معنى التحيز في جهة .  
والاختصاص ببقعة دون بقعة واذا قلنا انه فوق الاشياء على هذا الوجه قلنا ايضا في تأويل اطلاق القول بأنه فيها على . مثل هذا المعنى وقد ارينا في اللغة تعاقب هذين الحرفين على الوجه الذي ذكرنا شواهد من آي القرآن والشعر .
- سؤال ، فان قال قائل فاذا اجزتم ان يقال انه في السماء وفي الارض على معنى انه فوقها أنتجيزون ان يقال انه في كل مكان على مثل هذا المعنى؟ قيل .  
انما يطلق من ذلك ماورد به اثر ونطق به سمع وایس للقياس عندنا في ذلك مدخل بوجه من الوجوه قلنا ان صح هذا الخبر كان طريق تأويله على نحو تأويل الآية في قوله عز وجل (أأمنتم من في السماء) ائمازعم مخالفة انه واجب ان يقال ان الله تعالى في كل مكان ورد به خبر اولم يرد سوى من وافقنا منهم في اخذ اسمائه عن التوقيف خصوصا ولا توقيف على هذا المعنى بوجه بان الله تعالى في كل مكان فتم ما رجعوا في معنى اطلاق ذلك الى العلم والتدبير كان معناه هم صحيحا واللفظ ممنوعا ألا ترى انه لا يسوغ ان يقال ان الله تعالى مجور لكل مكان او ماس له او حال او متمكن فيه على معنى انه عالم بذلك مدبره . فاما قولهم ان هذا على سبيل قولهم فلان في بناء داره وفي صلاته وعمله على معنى انه يدبره قيل هذا خطأ لأن ما ذكرتم هو من الكلام المنقوب كقولهم ادخلت رأسي في القامسوة وادخلت القبر زيدا وادخلت الخف في رجلي وانما تدخل الرجل في الخف وزيد في القبر ورأس في القامسوة كذاك العمل في فلان وابنه فيه لانه هو في العمل ومثل هذا في الكلام لا يقس ولا يصح ان يجعل اصلا لانه نوع من المجاز وانما يجعل الحقائق اصولا ويستخرج معانيها اذا كان لاستعمال القياس



في ذلك مدخل وهذا القدر يكفي في الاشارة الى فساد قول الثلجي ومن ذهب  
مذهبه في اطلاق القول بان الله في كل مكان وحمل هذا الخبر على مثل مذهبه  
فيه فاعلمه ان شاء الله .

## ذكر خبر آخر هما يقتضيان التأويل

ويوهم ظاهره التشبيه

وهو ما رواه سماك بن حرب عن النعمان بن بشير رضى الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم انه قال الله افرح بتوبة العبد من العبد اذا ضلت راحلته،  
في ارض فلاة في يوم قاتظور اخلته عليها زاده ومنزاده اذا ضلت ايقن بالهلاك  
واذا وجدها فرح بذلك فانه اشد فرحا بتوبة عبده من هذا العبد بوجود راحلته ،  
ونظيره ايضا ما روى ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يبطأ الرجل  
المساجد للصلاة والذكر الا يتبشش الله تعالى به حين يخرج كما يتبشش اهل  
الغائب بغائبهم اذا قدم عليهم .

تأويله

اعلم ان الفرح في كلام العرب على وجوه منها الفرح بمعنى  
السرور من ذلك قوله عز وجل ( حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح  
طيبة وفرحوا بها ) اي سروروا بها فهذا المعنى لا يليق بالله عز وجل لانه يقتضى  
جواز الشهوة والحاجة عليه ونيل المنفعة ، ومنها الفرح بمعنى البطر والاشر من  
ذلك قوله تعالى ( ولا تفرحوا بما آتاكم وقوله ( ان الله لا يحب الفرحين ) وقوله  
تعالى ( انه لفرح فيخور ) يعنى بذلك فرح البطر والاشر ومنه قول الشاعر .  
واست بمفراح اذا الدهر سرفى ولا جازع من صرفه المتقلب

اي است ببطر ولا اشر وان وافقني الدهر وساعدني . والوجه الثالث  
من الفرح ان يكون بمعنى الرضا من قوله عز وجل ( كل حزب بما لديهم  
فرحون ) اي راضون ولما كان من يسر بالشئ قد رضيه قيل انه فرح على  
انه هو به راض ومعنى الخبر يحمل على ذلك لأن البطر والسرور لا يليقان بالله  
ويكون

ويكون معنى ذلك ان الله تعالى ارضى بتوبة العبد من رضا من وجد ضالته  
واعلم ان اصل الرضا على اصولنا انما يتعلق بمن في العلوم انه يوافق ربه على  
الايمان والطاعة وان من وفقه الله تعالى للتوبة من معاصيه فقد رضى ان يكون  
متابا على الخير مقبولا هذه الطاعة والعبادة ولم يزل الله عندنا راضيا عما يعلم انه  
يموت على الايمان منكم ما دحا مثنيا عليه بالايمان والخير والبر وتكون فائدة  
الخبر على ما ذكرنا تعريفنا ان الله عز وجل هو التائب على العبد ليتوب كما قال  
تعالى (ثم تاب عليهم ليتوبوا) ويدل على صحة ما نقول ان الله عز وجل هو الخالق  
لأعمال العباد والوفق للخير منها وان ما يستعمل في الخير منها لا يصلح ان يستعمل  
في الشر واذا كان كذلك افاد هذا الخبر تعريف صحة ما نقول في الرضا وان  
الطاعة عن رضا الله تعالى تحصل للعبد لا عن العبد وانه هو الذي يعينه عليه  
ويوفق له وان من علمه اهلا لذلك يسر له طريق ذلك كما ان من يسر بالشيء  
يسر له الطريق وكذلك ثبت هذه الصفة بتلك الحالة وعلى نحو ما ذكرنا ايضا  
يتأول قوله عليه السلام في البشاشة وذلك ان معنى يقارب معنى الفرح  
والرضا بما يحصل في التبشيش لما يش منه والعرب تقول رأيت فلان  
بشاشة وهشاشة اي فرحاً وتقول فلان هش بش - فرح اذا كان منطلقاً فيها  
يحدث له رضاه وعلى هذه الطريقة يكون معنى الخبر ان الله عز وجل  
قد رضى وطء الواطئين للساجد للذكر والاصلاة واعانهم عليه ويسر لهم التقرب  
به اليه وسهل عليهم طريق الاخلاص فيه كمن يقدم عليه غائبه اذا ابتدأ في تيسير  
الامور التي يرضاهم به فيقال له عند ذلك تبشيش له ، واعلم ان للعرب في  
كلامهم استعارات ألا ترى الى قوله عز وجل (فاذا قمها الله لباس لجوع  
والخوف) بمعنى الابتلاء والاختبار وان كان اصل الذوق بانقه ولذلك تقول  
العرب ، ناظر فلانا ذق ما عنده ، ويقولون ذق القوس بالزعر ، ليعلم لينها  
وصلابتها ، كذلك قوله تبشيش الله والله فرح يرجع معناه في التحقيق الى اظهر  
الافعال المرضية فيمن يتوب عليه من المعاصي ويوفق للطاعة تشبيها بحال احده

اذا ظهر له ما يسره ويؤنسه وان لم يكن لا ثقا بالله عز وجل وانما اريد به التقريب على الافهام بالخطاب المعتاد الجارى بين اهله ، ويحتمل ان يكون صلى الله عليه وسلم قصد بذلك هذه الالفاظ في التوبة والطاعة والعبادة وحضور المساجد والذكر ترغيبا في التوبة وحثا على فعلها اذا دعا اليها باقرب ما يدعى الى مثله من الالفاظ لتكثر الدواعي الى فعلها والمبادرة اليها اذا خاطب اهلها بابلغ الالفاظ فيها ، ثم ان وجوه الاستعارات وتحقيق المعاني صحيح ثابت عند اهل المعرفة بها فلا تلبس عليهم ولا تخيل ان المراد هو المعنى الصحيح الذي يجوز عليه جل ذكره دون ما لا يجوز وهذا كسائر ما وصف الله جل ذكره به من اوصاف ذاته وفعله مما يقع مشتركا بينه وبين خلقه فيكون له منه معناه الذي يصح في وصفه ويليق بحكمه وغيره اذا جرى عليه نحو ما يجوز عليه ولا يجوز أن يستوحش من اطلاق مثل هذا اللفظ اذا ورد به سمع لان النظر يكشف عن الصحيح من المعنيين والجارح من الحكمين عليه واللغة لا يمكن دفعها والسمع لا سبيل الى رده اذا صح . والنظر الحكم الفاصل بين الخطاء والصواب فيه كسائر الالفاظ المطلقة المشتركة وما ذكرنا مما قيل في معنى ماورد من اطلاق نطق الضحك هو قريب من هذا المعنى .

## ذكر خبر آخر مما يقتضى التأويل

### ويوهم ظاهره التشبيه

ومما يشاكل هذا الباب مما يقتضى التأويل ايضا الفاظ رويت في اخبار مختلفة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «عجب ربكم من شاب ايسر له صبوة» وفي خبر آخر «عجب ربكم من ايا سكم وقنوطكم» وقد قرأ بعض القراء (بل عجبت) بضم التاء .

وروى ايضا عن النبي صلى الله عليه وسلم «عجب ربنا من قوم يقادون الى الجنة بالسلاسل» وروى انه قال صلى الله عليه وسلم «ثلاثة يعجب الله اليهم ، اقوم اذا اصطفوا للصلاة واقوم اذا اصطفوا لقتال المشركين ورجل يقوم

الى



الى الصلاة في جوف الليل» و . وى ابو هريرة ان رجلا نزل ضيفا برجل من  
الا نصار فقال لامرأته تعالى حتى تطوى الليلة لضيفنا فاذا وضعت الطعام بين يديه  
فاطفئ المصباح حتى يأكل وحده قال ففعلت ذلك وغدوت على رسول الله  
صلى الله عليه فقال عليه السلام لقد عجب الله من صنيعكما البارحة فانزل الله عز وجل  
فيهما ( ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة ) .

معنى ذلك

ن اصل التعجب اذ استعمل في احدا فالمراد ان يدهمه امر يستعظمه  
مما لم يعلمه وذلك مما لا يليق بالله سبحانه واذا قيل في صفة الله تعالى عجب او يتعجب  
فالمراد به احد شيئين اما ان يكون يراد به انه مما عظم قدر ذلك وكبر لان المتعجب  
معظم لما يتعجب منه ولكن الله سبحانه لما كان عالما بما كان ويكون لم يلق به  
احد الوجهين انذى يقتضى استدراك علم ما لم يكن به عالما فبقى امر التعظيم له  
والتكبير في القلوب عندها اذ يراد بذلك الرضا والقبول لاجل ان من  
اعجبه الشئ فقد رضيه وقبله ولا يصح ان يعجب مما يسخطه ويكرهه فلما اراد  
النبي صلى الله عليه وسلم تعظيم اقدار هذه الافعال في القلوب اخبر عنها  
باللفظ الذى يقتضى التعظيم حثا على فعلها وترغيبا في المبادرة اليها .

واما قوله تعالى في قراءة من قرأ ( بل عجبنا ) بضم التاء فتأويله  
على احد وجهين اما ان يراد به انه جازاهم على عجبهم لما اخبر عنهم انهم  
تعجبوا من الحق لما جاء ( وقالوا هذا شئ عجاب ) وهذه طريقة للعرب  
معروفة في تسمية جزاء الشئ باسمه كما قال القائل .

ألا لا يجهان احد علينا - فنجهل فوق جهل الجاهلينا .

وكما قال تعالى ( فاعتدوا له بمثل ما اعتدى عليكم ) وكما قل ( وجزاء  
سيئة سيئة مثلها ) فسمى الثانى باسمها ، والوجه اثنى ان يراد به نبي صلى الله عليه  
وسلم وطريقة ذلك على نحو ما مضى بيانها قبل في انه يدكر واية وخصيصه  
ويكون الخبر عن نفسه والمراد به هو كما قيل مرصت فلم تعدنى ، وكقوله تعالى

(ان الذين يؤذون الله ورسوله) وكقوله (فلما آسفونا انتقمنا منهم) والمعنى انهم اغضبوا اولياءنا وقد انكر منكرون هذه القراءة قال سفيان قرأت عند شريح بل عجبت فقال ان الله لا يعجب من شيء انما يعجب من لا يعلم قال فذكرت ذلك لابراهيم فقال ان شريحاشاعر يعجبيه علمه وعبد الله ابن مسعود اعلم منه وكان يقرأ بل عجبت بضم التاء وقال بعض اهل اللغة ان تقدير معناه قل يا محمد بل عجبت انا من قدرة الله تعالى فاضمر القدرة لدلالة الكلام ومثله ما قال الشاعر .

قد اصبحت ام الحيار تدعى علي ذنبا كله لم اصنع  
لما رأت راسي كراس الأقرع من الليالي ابطنى واسرعى  
اراد اى يقال له لا تبطنى واسرعى (١) فاضمر لدلالة الكلام عليه .

## ذكر خبر آخر يقتضى التأويل ويوهم

ظاهرة التشبيه

وذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ، لا تسبوا الرياح فانها من نفس الرحمن ، وروى لفظ آخر وهو ما روى عنه عليه السلام انه قال : انى لاجد نفس وبكم من قبل اليمين ، وروى فى خبر آخر انه قال : هذا نفس ربى اجده بين كتفى اناكم الساعة ،

## تأويل ذلك

اعلم ان النفس فى كلام العرب يستعمل على معنى النفس ويستعمل  
ايضا على معنى التنفيس واما الذى فى معنى التنفيس فهو من قولهم نفس منقوسة  
اذا كان مجوفاً يتنفس يخرج منه النفس شيئاً بعد شيء وليس المراد بالخبر ذلك  
لاستحالة التنفس على الله عز وجل من قبل انه ليس بأجزاء متبعضة ولا اجسام  
متغيرة وكيف يدعى الجسمية المشبهة ان ذلك على معنى النفس وعندهم  
ان تأويل الصمد المصمد الذى ليس بأجوف وانما التنفس يحىء من اجوف

فاذا لم يكن النفس بمعنى (التنفس فهو بمعنى - ١) التنفيس وذلك معروف من قولهم نفست عن فلان اي فرجت عنه وكلمت زيدا في التنفيس عن غريمه ويقال نفس الله عن فلان كربة اي فرج عنه وفي الخبر من نفس عن مكروب كربة من المؤمنين نفس الله عنه كربة يوم القيامة، فأما معنى قوله عليه السلام اريح من نفس الرحمن فمعناه على هذا الوجه ان الريح مما يفرج الله عز وجل بها عن المكروب والمغموم وقد روى في الخبر ان الله سبحانه فرج عن نبيه عليه الصلاة والسلام بالريح يوم الاحزاب فقال سبحانه ( وأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها ) ومن الكلام المتداول في العرف والعادة بلا تدافع بين اهل اللسان قولهم اعمل وانت في نفس من امرك اي وانت في فسحة قبل الهرم والمرض واشباه ذلك من الحوادث والريح مما يفرج الله بها الكرب ١. ومن نفس الريح انها اذا هبت في البلد الحار والهواجر اذ هبت الوباء واطابت (٢) للمسافر السير واذا هبت في بعض الاوقات انشأت السحاب واذا هبت في بعضها اسقحت الاشجار باذن الله عز وجل وذلك قوله عز ذكره ( وأرسلنا الرياح لواقح ) وكانت العرب تقول اذا كثرت الرياح كثرت الخصب والخير واذا تنسم الريح عليل او محزون وجسد تنسميه خفة وفرجا ١. مما يجد وينشدون في ذلك قول الشاعر .

فان انصب اريح اذا ما تنسمت على نفس محزون تجلت هوامها  
وقال بعض العرب هجمت على بطن واديين جبليين فما رأيت واديا  
اخصب منه واذا وجوه اهل بهيجة والوانهم مصفرة فقلت لهم واديكم اخصب  
واد واتم لاتشبهون اهل الخصب، فقال لي شيخ منهم ليس لنا ريح، وهذا مما بين  
ان الله عز وجل جعل في مهب الريح نفسا على معنى التنفيس والتفريح عن  
الكروب والمغموم المشتعلة على القلوب وقرن بمهب بعضها الخير و"صلاح

(١) سقط عن الاصل هذا او معناه (٢) كذا ونعله اطابت .



للاجساد والابدان فعلى هذا يتأول قوله ان الريح من نفس الرحمن اى هى  
 بما خلق الله فيها التفريج والتنفيس والترويح والاضافة من طرق الفعل والمعنى  
 ان الله عز وجل جعلها كذلك وقرن التنفيس بها واما قوله « انى لأجد نفس  
 ربكم من قبل اليمن » فعناه انى لأجد تفريج الله عنى وتنفيسه عن كربتى بنصرته  
 اياى من قبل اهل اليمن وذلك لما نصره المهاجرون والانصار نفس الله عن نبيه  
 عليه السلام ما كان فيه من اذى المشركين وقتلهم الله على ايدى المهاجرين من  
 اهل اليمن والانصار وكان صلى الله عليه وسلم كثيرا ما كان يمدح اهل اليمن  
 وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال الايمان يمان والحكمة يمانية، واما قوله  
 صلى الله عليه وسلم هذا نفس ربى اجده بين كنفى اناكم الساعة فعناه ان هذا  
 هو الذى فرج الله ربى عنى بما يوحىه الى الساعة فصرف به همومى ونعمومى  
 وكشف عن قابى وسرى عن فوادى وذلك ما كان يجده صلى الله عليه وسلم فى  
 مستقبل اوقاته من زوائد روح اليقين وفوائد التعريف والالطاف التى يجدد  
 الله له صلى الله عليه وسلم فسمى ذلك نفس الرب لانه هو الذى نفس عنه والاضافة  
 من طريق الملك والتدبير، واذا احتمل لفظ النفس التنفيس والتنفس وكان  
 التنفس من صفات الاجوف والاجوف لا يكون الا اجساما متلاصقة واجزاء  
 ملتصمة على وجه مخصوص وذلك لا يليق بالله سبحانه وجب ان يحمل على  
 معنى التنفيس الذى هو التفريج عن الكروب والهموم فاعلمه ان شاء الله .

## ذكر خبر آخرهما يقتضى التاويل

ويوهم ظاهره التشبيه

وذلك ما رواه الجمع الكثير من الأثبات والثقات وهو من مشاهير  
 الحديث فى هذا الباب كالاجتماع على صحته عند اهل النقل وذلك ما روى عن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفاظ متغايرة فى اخبار متفرقة يؤول جمع ذلك  
 الى معنى واحد وهو ما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى ينزل

الى

الى السماء الدنيا وفي بعض الاخبار « في كل ليلة » وفي بعضها « في ليلة النصف من شعبان » فيقول « هل من مستغفر فأغفر له وهل من سائل فأعطيه » الخبر .

### ذكر تأويله

- اعلمنا اول ما يجب في ذلك قبل شروعنا في تأويله هو أن يعلم ان جميع اوصاف الله تعالى مما لا يخرج من احد وجهين اما ان يكون استقبحه (١) لنفسه او لصفة قامت به او لفعل يفعله وانه لا يطلق شيء من الالفاظ في اوصافه واسماؤه المتفرعة عن هذين الاصلين الا بعد ورود التوقيف من الكتاب والسنة وعن اتفاق الامة ولا مجال للقياس وذلك بوجه من الوجوه واذلة هذا الباب وشرح وجوهه مما قد ذكر في الكتب وليس هذا موضع ذكرها اذ كان الغرض التنبيه على معاني هذه الالفاظ المشككة التي وردت في الاخبار المروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مما يوهم التشبيه ويجعلها اهل البدع لتوهمهم ان ذلك مما لا يمكن ان يحمل على تأويل صحيح من غير أن يكون فيه تشبيه او تحديد او تكيف ووصف للرب عز وجل بما لا يليق به، واعلم انه قلما يرد في هذه الاخبار من امثال هذه الالفاظ الا ونظائرهما موجودة في الكتاب وهي اذا وردت في الكتاب محمولة عندهم على التويل الصحيح مخرجة على الوجه الذي يليق بصفاته تعالى واذا وردت في الاخبار ابطلوها منذ قضية منهم لا صولهم كسائر مناقضاتهم في مذاهبيهم المبنية على آرائهم الفاسدة مما يشهد بها كتب ولا سنة ولا بها اتفاق الامة وذلك بلحدهم سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخفأ بهم باهل النقل واستهان بهم بروايتهم وياي الله الا ان يتم نوره ويظهر محازيهم ومناقضاتهم فما ورد في هذا الباب والمعنى من آي الكتاب قوله تعالى ( فأتى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف ) وقوله ( هل ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة ) وقوله ( وجاء ربك والملك صفا صفا ) واعلم انه لا فرق بين لا تيان والمحى والنزول اذا اضيف جميع ذلك الى الاجسام انى تتحرك وتمتقل وتحاذى مكانا ان جميع ذلك يعقل

من ظاهرها المعنى الذى هو الحركة والنقلة التى هى تفرغ مكان وشغل مكان  
 وإذا اضيف الى ما يلىق به الانتقال من مكان الى مكان لاستحالة وصفه بأنه  
 جوهر او جسم او محدود او متناهى او متمكن او تماس ولم يصح ذلك فى وصفه  
 كان معنى ما يضاف اليه من الاتيان والمجيء على حسب ما يلىق بنعته وصفته  
 إذا ورد به الكتاب وكذلك إذا اضيف النزول اليه وورد به الخبر الصحيح  
 الموثق بروايته وتقله وصحته فى باب انه يحمل على نحو ما حمل عليه معنى المجيء  
 والاتيان إذا ذكر فى اوصافه فى الكتاب وإذا كان كذلك تأملنا معنى ما  
 ورد فى هذا الخبر من لفظ النزول ونزلناه على الوجه الذى يلىق بوصفه وعلى  
 المعنى الذى لا ينكر استعمال مثله فى اللسان فى مثل معناه ولا ان يرد الخبر بمثله .  
 فن ذلك انا وجدنا لفظة النزول فى اللغة مستعملة على معان مختلفة  
 ولم تكن هذه اللفظة مما يخص امراً واحداً حتى لا يمكن العدول عنه الى غيره  
 بل وجدناه مشترك المعنى واحتمل التأويل والتخريج والترتيب فمن ذلك  
 النزول بمعنى الانتقال وذلك فى قوله سبحانه ( وانزلنا من السماء ماء طهوراً )  
 على معنى النقلة والتحويل، ومن ذلك النزول بمعنى الاعلام كقوله عز وجل  
 ( نزل به الروح الامين على قلبك ) اى اعلم به الروح الامين محمداً صلى الله عليه وسلم  
 والنزول ايضا بمعنى القول والعبارة وذلك فى قوله عز وجل ( سأنزل مثل  
 ما انزل الله ) والنزول ايضا بمعنى الاقبال على الشئ وذلك هو المستعمل فى  
 قولهم والجارى فى عرفهم وهو أنهم يقوون ان فلانا اخذ بمكارم الاخلاق ثم  
 نزل منها الى سفاسفها اى اقبل منها الى رديها ومثله فى نقصان الدرجة والمرتبة  
 لانهم يقوون نزلت منزلة فلان عند فلان عما كانت عليه الى ما دونها اذا انحط  
 قدره عنده، ومن ذلك ايضا النزول بمعنى نزول الحكم من ذلك قول الناس  
 قد كنى فى عدل وخير حتى نزل بتا بنو فلان الى حكمهم وكل ذلك فى معنى  
 النزول متعارف بين اهل اللغة غير مدفوع عندهم اشتراك معناه .

فأما قوله ( وانزلنا الحديد فيه بأس شديد ) فمن اهل التأويل من قال

معناه



معناه وخلقنا الحديد ومنهم من قال ان الحديد انزلنا على معنى النقل من علو الى سفلى .

فاما قوله ( انا انزلناه فى ليلة مباركة ) فان انزال القرآن ليس هو على معنى النقل والتحويل لا استحالة الانتقال على الكلام وانما هو بمعنى الاعلام والاسماع والانهاى .

- وقوله ( هو الذى انزل السكينة فى قلوب المؤمنين ) يكشف ايضا على انه ليس كل نزول وانزال نقل وتحويل بل ذلك اللفظ مشترك المعنى قد يكون نقلا وتحويلا ويكون على غير هذا الوجه ايضا على المتعارف والمعهود بين اهل اللغة واذا كان اللفظ مشترك المعنى وجب الترتيب واضافة ما يليق فى المذكور المضاف اليه على حسب ما يليق به ألا ترى انه اذا اضيف الى السكينة لم يكن حركة ولا ثقلة واذا اضيف الى الكلام لم يكن ايضا تفرغ مكان وشغل . كان واذا اريد به الحكم وتغير المرتبة فكذلك واذا كان كذلك كان ما وصف به الرب جل ذكره من النزول محولا على بعض هذه المعانى التى لا تقتضى له ما لا يليق بنعته من ايجاب حدث يحدث فى ذاته وتغير يلحقه او نقص تمثيلا او تحديدا وهو أن يكون على احد وجوه من المعانى اما ان يراد به اقباله على اهل الارض بالرحمة والاستعطاف بالذكور والثناء الذى يلقى فى قلوب اهل الخير منهم من اسعده بتوفيقه اطاعته حتى يرجعهم الى الهدى والانكاش فى التوبة والالاباة والاقبال على الطاعة ، ووجدنا الله عز وجل قد خص بالمدح المستغفرين بالاسحار وقال فى وصفهم ايضا ( كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وبالاسحار هم يستغفرون ) وقال تعالى ( والمستغفرين بالاسحار ) فيحتمل ان يكون ذلك هو المراد به وهو الاخبار عما يظهر من اطرافه ومعونته وتأييده لاهل ولايته فى مثل هذا الوقت بازواج التى يقيمها فى نفوسهم والمواعظ التى تنبههم بقوة الترغيب والترهيب ويحتمل ان يكون ذلك فعلا يظهره بامرهم فيضاف اليه كما يقال ضرب الامير اللص ونادى الامير فى البلد اليوم وانتم امر بذاك فيضاف

اليه على معنى انه عن امره ظهر وبامره حصل واذا كان ذلك محتملا في اللغة لم ينكر أن يكون لله عز وجل ملائكة يامرهم بالنزول الى السماء الدنيا بهذا النداء والدعاء فيضاف ذلك الى الله عز وجل على الوجه الذي يقال ضرب الامير اللص ونادى في البلاد وقد روى لنا بعض اهل النقل هذا الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم بما يؤيد هذا الباب وهو بضم الياء من ينزل وذكر انه قد ضبطه عن سمعه عنه من الثقات الضابطين واذا كان ذلك محفوظا مضبوطا كما قال فوجه ظاهر ولما ذكرناه مما يحتمله من التاويل ( مؤيد شاهد ويحتمل ايضا ان يكون على معنى انهم يقولون ما زلنا في خير حتى نزل بنا بنو فلان على معنى نزول حكمهم وامرهم فيكون تقدير التاويل - ١ ) ما قلنا فيه من الاخبار

١٠ عما يفعله الله تعالى في كل ليلة من افعاله التي هي ترغيب لاهل الخير في الخير وزيادة في الدواعي الى انطاعة والاستعطاف لاهل العطف مع انه اذا لم يحل ما اطلق عليه من هذا الوصف من ان يكون مما يلزم الذات لأجل فعل او يكون مما يجب لأجل افعال وبطل ان يكون ذلك مما يلزم الذات وجب يكون ذلك مما يوصف به من اجل فعل يفعله، وقد روى لنا عن الاوزاعي رحمه الله انه سئل عن هذا الخبر فقال يفعل الله ما يشاء وهذا اشارة منه الى ان ذلك فعل يظهر منه عز ذكره وروى عن مالك بن انس انه قال في هذا الخبر ينزل امره في كل شيء واما هو جل ذكره فهو دائم لا يزول، ولسنا ننكر تسمية الله تعالى باسماء افعاله اذا ورد التوقيف بها كسائر ما يسمى به لأجل الفعل مثل قوله ( وانسأ بنينا ها بايد ) وقواه ( قد مدم عليهم ربهم ) وقوله تعالى ( ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه ) وقد ورد به الخبر الصحيح الذي لا يمكن دفعه وكان حجة في اطلاق التسمية والنظر شاهدة تميز بين المعنيين يقتضي تقي ما لا يليق به فوجب جملة عليها على ما يصح في وصفه من بعض الوجوه التي ذكرناها .

## فصل آخر في ذلك

- فان قال قائل فاذا حملتم ما روى من النزول في الخبر على ما ذكرتم  
 فعلام يحملون قوله ( فأتى الله بنيانهم من القواعد ) وقوله سبحانه ( وجاء  
 ربك والملك صفا صفا ) وقوله ( هل ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظلل من  
 الغمام والملائكة ) قيل هذا تأويل اهل العلم هذه الآية في وجوه كثيرة .  
 فمن ذلك انهم تأووا قوله عز وجل ( فأتى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم  
 السقف ) ان معناه الاستئصال في الهلاك والدمار بارسال العذاب كما يقول  
 الناس اتي السلطان بلد كذا فقبله ظهر البطن اى استأصله وليس يريدون  
 حضوره البلد بنفسه ولا شهوده بل يريدون الهلاك والتدمير ، وقال بعضهم انا  
 اراد بذلك ظهور فعل من جهته في انبنيان سماء اتيانا والله ان يسمى افعاله بما  
 شاء وان يصف نفسه من ذلك بما اراد ، وأما قوله تعالى ( وجاء ربك والملك  
 صفا صفا ) فمنهم من قال ان معناه ، جاء ربك بالملك صفا ، وزعم ان الواو  
 ههنا بمعنى الباء ومنهم من قال ، جاء ربك والملك امر ربك وحكمه ،  
 يريد امر القيامة وما يختص به ذلك اوقت من امره المخصوص وحكمه الذي  
 لا يقع الشراكة فيه بالادعاء والنداء ، وقد بينا فيما قبل انه لا تدافع بين اهل اللغة  
 في قولهم : رب الامير اللص ونادى الامير في البلد بكذا وانما يراد بذلك  
 ان ذلك الفعل وقع بأمره وعن حكمه فيضاف الفعل اليه باللفظ الذي يضاف  
 الى من فعله وتولاه ونظير ذلك قوله عز وجل في قصة قوم لوط ( فطمسنا اعينهم )  
 وكان الطمس للأعين من الملائكة بأمر الله عز وجل واذا كان مثله متعارفا  
 في اللغة وانما ورد في الخطاب في القرآن على المتعارف في اللغة والمعهود  
 فيما بين ادلها لم ينكر أن يحمل على ذلك قوله تعالى ( وجاء ربك ) وأما قوله  
 سبحانه ( هل ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة )  
 فقد قال بعض اهل التفسير ان معناه ، هل ينظرون الا ان يأتيهم الله  
 بالعذاب في ظلل من الغمام ، وهذا سائغ في اللغة ان يعبر عن الشيء بفعله



إذا وقع عن امره وتديره كقولهم ، أتى الأمير بلد فلان إذا وصل إليه جيشه ، ودخل السلطان بلد كذا إذا نفذ فيه امره وحكمه ، وقال بعضهم إن قواه ( في ظل من الغمام ) يراد به بظلال من الغمام وإن في بمعنى الباء وقد روى ذلك في التفسير عن ابن عباس ، وقال بعض أهل العلم في الاستشهاد بآبدال الباء من في إن أعرابيا كان يقرأ ومن شر النقائث في العقد ( ١ ) فصير الباء في مكان في لما كان عنده إن ذلك سواء مما يبدل أحدهما صاحبه من غير اختلاف المعنى .

ويحكي أيضا أنه سمع من بعض الأعراب وهو يقول لصاحبه ارفع بالسما يريد ارفع في السماء ، وقال بعضهم من أهل التأويل في قوله تعالى ( سأل سائل بعذاب واقع ) إن معناه عن عذاب واقع ، وحروف الصفات تدخل بعضها في بعض ويبدل بعضها من بعض إذا تقاربت معانيها ولم تختلف .

وروى ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله تعالى ( هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام ) أنه قال هي السحاب التي يأتي بها الله يوم القيامة وهذا نظير التأويل عن ابن عباس أن معناه يأتي بظلال من الغمام وروى أبو صالح عن ابن عباس أيضا في قوله ( هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام ) قال ، يأتيهم بوعده ووعيده وإن الله عز وجل يكشف لهم يوم القيامة عن أمور كانت مستورة عنهم ، وقد روى مثل قول ابن عباس عن الحسن ، وأعلم أنه إذا كان ما حملنا عليه تأويل الخبر والآية منقولا عن الصحابة والتابعين كان ذلك مما يؤيد ما قلناه ويؤنس المستعلم التأويل ما ذكرنا ويكشف لناظر أن الالفاظ الواردة في الاخبار كتأويل الالفاظ الواردة في القرآن وإن طريق التخرج فيها واحد إذا وجب أن يحمل ما ورد في الكتاب من الفاظ المجيء والأتیان على غير معنى الزوال والانتقال الذي هو صفة الجسم المحدود والمتحرك المتقل المتمكن في مكان بعد مكان بل هو على معنى ما ورد به الكتاب من

(١) كذا والظاهر « بالعقد » كما يعلم من السياق .

الاتيان والمجى ولا فرق بين ان يرد ذلك من طريق صحيح من جهة الاثر  
والسنة وبين ان يرد ذلك في الكتاب في باب ما يحمل عليه من التأويل على  
الوجه الذي يليق بالله تعالى فعلى هذا ترتيب الباب فاعلم .

## ذكر خبر آخر مما يقتضى التأويل

ويوهم ظاهره التشبيه

- وروى عن عمرو بن مرة عن ابي عبيدة عن ابي موسى الاشعري قال  
قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بأربع فقال ان الله تعالى لا ينام ولا ينبغي له ان  
ينام، ينخفض القسط ويرفعه، ويرفع اليه عمل الليل قبل النهار، وعمل النهار قبل الليل  
حجاب به النار وكشفها لا حرق سبحات وجهه - وفي بعض الاخبار او كشفها  
لأحرق سبحات وجهه - كل شئ ادركه بصره .

## تأويل ذلك

- اعلم ان كل ما ذكر فيه الحجاب من امثال هذا الخبر فتما يرجع معناه  
الى الخلق لانهم هم المحجوبون عنه بحجب يحققه فيهم لا يجوز ان يكون الله عز وجل  
محتجبا ولا محجوبا بالاستحالة كونه جوهر ' وجسم ' محدود ' لأن ما يستره الحجاب  
أكبر منه ويكون متناهيا محذيا جائزا عليه المدة والمقدرة وما كان كذلك  
كانت علامات الحدث فيه قائمة وذات من موحدين انما توصلوا الى العلم بحدث  
الاجسام من حيث وجدوها متناهية محدودة محلا للحوادث فكان تعاقبها عليها  
دليلا على حدثها وان يجوز أن تقوم دلالة لحدث على القديم الذي لم يزل موجودا  
واذا كان هذا الاصل صحيحا بما كشفنا عنه وجب ان يحمل ذلك على النوع الذي  
بيناه وقررناه ويشهد لذلك ويؤيده قوله عز وجل ( كلا لهم عن ربهم يومئذ  
لمحجوبون ) بفعل الكفر محجوبين عن رؤيته بخلق يهملهم من الحجب والمنع منها ولم  
يصف نفسه بالاحتجاب ولا بأنه هو المحجوب واعلم ان اصل معنى الاحتجاب  
والحجب في اللغة هو المنع ولذلك يقال من يمنع عن الأمير من قد دخل اليه

الاباذه حاجب ولذلك قيل للحاجبين اللذين يمنعان عن العينيين لا حاطتهما بهما  
 وادان قلنا ان الكافر محجوب عن ربه فالمعنى فيه انه ممنوع عن رؤيته والمنع من  
 الرؤية معنى يضاد الرؤية اذا وجد امتنعت الرؤية لوجوده، والذي يحقق  
 ويؤيد ما عليه تأويلنا ما روى عن علي رضي الله عنه وروى عطاء بن السائب

عن عبد الرحمن بن ابي ليلي عن علي انه مر بقصاب وهو يقول « لا والذي احتجب  
 بسبعة اطباق » فقال له علي رضي الله عنه « ويحك يا قصاب ان الله لا يحتجب  
 عن خلقه » وفي بعض هذه الاخبار ان عليا علاه بالدرة فقال « يا الكع

ان الله لا يحتجب عن خلقه بشئ ولكن حجب خلقه عنه » وفي بعض هذه  
 الاخبار انه قال القصاب لعل « أولا اكفر عن يميني يا امير المؤمنين » فقال

« لا لأنك حلفت بغير الله » وروى عن عاصم عن عطاء عن ابي البختري مثله عن

علي فاما قوله عليه السلام « ولو كشفها لأحرقت سبحات وجهه » فقد تأول اهل  
 العلم ذلك منهم ابو عبيد ذكر أن معنى لو كشفها فقال اي لو كشف رحمته عن

النار لأحرقت سبحات وجهه اي لأحرقت محاسن وجه المحجوب عنه بالنار  
 والهاء عائدة في سبحات وجهه الى المحجوب لا الى الله عز وجل لان هذا

الوصف لا يليق به سبحانه لما ذكرنا انه يستحيل ان يكون محجوبا او محتجبا

وقال بعضهم معنى قوله حجاب النار اي جعل خلقه محجوبا بهذا وروى في بعض  
 الاخبار ان حجاب النور وايس يتفاوت معنى النار والنور ومعنى الاضافة

في احجاب اية من طريق الجعل والخلق وهوان جعل الخلق محجوبا به لانه  
 يحتجب به فان قالوا فعلى ما ذا تحملون ما روى عن ابن عمر انه قال احتجب

الله من خلقه بأربع بنار وظلمة ونور وظلمة قيل قد ذكر بعض اهل العلم في ذلك

تأويل ان معناه ان الله عرفنا نفسه بآياته ودلائله فقال له آيات لو ظهرت للخلق  
 كانت معرفتهم به كعرفة العيان كما ذكر في قوله سبحانه ( فظلت اعناقهم لها

خاضعين ) وقال محمد بن شعاع التلجي معنى قوله احتجب بالنار اي خلقها دون  
 تلك الدلالات التي تبهر (١) العقول وتدل على معرفته حتى تصير كعرفة العيان



وهذا الخبر اذا حمل تاويله على ما ذكر الثلجي كان معنى الاحتجاب عن الخلق انه جعل دلالة فوق دلالة ودلالة اظهر من دلالة ويرجع في التحقيق الى ما قلنا انه يحجب الخلق بما يخلقه فيهم من موانع المعرفة والربوبية لانه محتجب احتجاب استتار كالاستتار بالأجسام الحاوية لما يحيط بها ويكتنفها .

- واعلم ان الأجسام ليست تحجب على الحقيقة في المحدثات أيضا لأنها في الحقيقة غير مانعة رؤية المحجوب المستور المغطى ولا مانعة للمعرفة على الاصل الصحيح من مذاهبنا وذلك ان المانع من معرفة الشيء ورؤيته ومعاينة ما يمنع من وجود معرفته ومعاينته وما يمنع من ذلك فهو الذي يضاد وجوده وذلك لا يصح الا في إعرضين المتضادين المتعاقبين ولا يصح ان يكون الجسم منعاً ولا مانعاً من عرض اصلاً لاجل انه لا يصح ان يكون بين العرض والجسم تناف ١٠ وتضاد على وجه من الوجوه فبان بهذا ان الذي يحجب عن المعاينة والمعرفة في القديم والمحدث هو المنع الذي هو بمعنى موجود تعاقب العلم والرؤية لمن هو ممنوع به فعلى ذلك لا يصح ان يكون المحدث ولا القديم محجوباً بالشيء من سائر الاجسام المغطية والمكتنفة المحيطة وانما يدل لهذه الاجسام الساترة انها حجاب عن رؤية المحجوب لما وراءه من اجل ان المنع من الرؤية يحدث ١٥ عنده فسمى باسم ما يحدث عنده وذلك عطلت المعتزة في قولهم ان البارئ سبحانه لا يرى لأجل انه لو كان مرئياً لرأيناه الساعة لارتفاع الخجاب والبعد واللطافة والازالة وذلك ان ما قلوا انه حجاب ومنع فليس بحجاب ولا منع على الحقيقة وانما يطلق عليه مجازاً لأجل ان المنع يحدث عنده فعلى ذلك ترتيب تأويل هذه الاخبار الواردة بلفظ الحجب وتحقيق ان الله عز وجل لا يصح ان يكون ٢٠ محجوباً ولا محتجباً على الحقيقة وانما هو مانع خائق للحجاب فيضاف الحجاب اليه على معنى انه جعله حجاباً لمن حجب به . من طريق الفعل لا من طريق الاستتار والاحتواء عليه .

## ذكر خبر آخر مما يقتضى التاويل

وهو ما رواه إجم الغير وإجم الكثير عن النبي صلى الله عليه وسلم  
بأنفاظ مفترقة ومعان متفقة في مواطن مختلفة وهو أن قال «ترون ربكم يوم  
القيامة كما ترون القمر ليلة البدر لا تضارون في رؤيته» وفي «بعضها لا تضامون  
في رؤيته» بتشديد الميم من تضامون الذى هو بمعنى المضامة وقد روى أيضا  
مخففا على معنى نفى الضم عنهم والذى يجب أن يوقف عليه من هذا الخبر معنى  
المضادة والمضامة المنفية عن الرائي له ووجه تشبيه رؤيته برؤية القمر ليلة البدر  
أن ذلك لا يرجع إلى الرئي بل يرجع إلى الرؤية وروى في خبر آخر لفظ أشكل من  
هذا وهو أنه روى «أن الله تعالى يبرز كل جمعة لأهل الجنة» وروى «على كتيب  
من كائن نور فيكونون في اقرب على قدر تبكيرهم إلى الجمعة ألاف سار عوا في  
الخيرات».

## تاويله

اعلم أن «قوله ترون ركم كما ترون القمر» لم يقصد به إلا تحقيق رؤية  
العيان لا تشبيه المرئي بالمرئي بل تحصيل ذلك تشبيه الرؤية بالرؤية حتى كأنه قال  
رؤيتكم الله تعالى يوم القيامة كرؤيتكم القمر ليلة البدر أى كما أنكم لا تشكون ليلة  
البدر في رؤية القمر نه هو لبدر ولا يتخالف حكم فيه ريب وظن كذبت ترون  
لله جل ذكره يوم القيامة معينة يحصل معها يقين بن ما ترونه هو المعبود إلا أنه  
الذى يس كمناسه شئ وحقق ذمت قوله لا تضامون في رؤيته، فاه، معنى قوله  
صلى الله عليه وسلم لا تضامون في رؤيته أى لا ينضم بعضهم إلى بعض كما تنضمون  
في رؤية الهلال رأس شهر ربي ترونه جبهة من غير تكلف اطلب رؤيته كما  
ترون البدر وهو قمر ليلة ربيع عشر ذى عاينه لمعين جبهة لا يحتاج إلى تكلف  
في طلب رؤيته ومعرفته وكذا قوله صلى الله عليه وسلم لا تضارون أى لا يلحقكم  
الضرر في رؤيته بتكليف طلب كما يلحق مشقة والتعب في طلب رؤية ما يخفى

ويدق ويغمض وكل ذلك تحقيق لرؤية المعاينة وانها صفة تزيد على العلم وكذلك من روى تضامون مخففا فانما مراده الضيم اى لا يلحقكم فيه ضيم والضيم والضرر واحد فى المعنى وقد تأولت المعتزة ذلك على معنى رؤية العلم وان المؤمنين يعرفون الله يوم القيامة ضرورة وهذا خطأ من قبل ان الرؤية اذا كانت بمعنى العلم تعدت الى مفعولين وذلك كما قال القائل رأيت زيدا نقيما اى علمته .  
 كذلك فاذا رأيت زيدا منطلقا فلا يفهم منه الرؤية البصرة وقد حقق ذلك ايضا بما اكده به من تشبيهه برؤية القمر ليلة البدر وتلك رؤية البصر لا رؤية علم وعلى ان انبى صلى الله عليه وسلم انه يبشر المؤمنين من اصحابه بذلك وذلك يوجب ان يكون معنى يختصون به واما العلم بالله فم مشترك بين المؤمنين والكافرين يوم القيامة وذلك يبطل معنى بشارته للمؤمنين بالرؤية وذلك ان تلك الرؤية رؤية عيان وقد روى لاثبات منهم خنيس عن جابر ان النبى صلى الله عليه وسلم « قل ترون ربكم يوم القيامة عيانا » وهذا يرفع الاشكال ويمنع الاحتمال لأن الرؤية وان كانت تستعمل فى معنى العلم وانها اذا قرنت بلفظ اعيان لم يحتمل العلم وذلك كقول القائل رأيت زيدا معاينة وعيان لا يحتمل معنى علم كما انه اذا قل رأيت زيدا بقلبي لم يحتمل رؤية البصر وما روى فى خبر الآخر ١٥  
 ان الله جن دكره ينزل كل يوم جمعة لأهل الجنة على كتيب من كافور فيكونون فى القرب على قدر تبكيرهم الى الجمعة ألا سرعوا الى خيرت . فقال محمد بن شعيب ان هذا الخبر مما تفرد به روايته لم يزل بن عمرو وهو ضعيف جدا مع انه نصح وقيل انه يحتمل ان يكون معه ن هل الجنة يرويه على تقدير اودت الدنيا بحسب اعمارهم الحسنة ومسرعتهم فيها وكل ما قيل فى ذلك من معنى ايام الدنيا ووقتها فيها كقوله ( ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا ) فذلك على تقدير يوم الدنيا ووقتها لا ان هناك غدوة وعشيا وجمعة وسبأ فام يرويه لأهل الجنة فذلك تجليه هم وهو ان يخلق لهم رؤية متعلى فيهم على كتيب كافور فام معنى قربه منهم فذلك راجع الى الكرامات والمنزلة لا الى مكان والمسافة وذلك



متعالم مشهور بين الناس انهم يقولون فلان قريب من فلان وانما يريدون  
 قرب المنزلة لا قرب المسافة وعليه يتأول قوله من «تقرب مني شبرا تقربت منه  
 ذراعا» اي تقرب بالطاعة ضعفت له الثواب وزدته كرامة وكذلك يقولون  
 للفاسق في فسقه انه متباعد عن الله يريدون بذلك التبعاد من طاعته وعبادته  
 وعلى هذا المعنى يقال ان الكافر بعيد عن الله والمؤمن قريب من الله والله  
 قريب من المؤمنين بعيد من الكافرين ومعنى ذلك قرب رحمة وكرامته ولطفه  
 وفضله من المؤمنين وبعد جميع ذلك من الكافر. فاما قرب المكان فلا يليق  
 بوصف الله تعالى وعلى ذلك يتأول جميع ما في القرآن مثل قوله تعالى (ونحن  
 اقرب اليه من حبل الوريد) وقوله (نحن اقرب اليه منكم) وقوله تعالى (فكان  
 قاب قوسين او ادنى) وقوله تعالى (واسجد واقترب) ان جميع ذلك لا يخلو ان  
 يكون قرا بالطاعة من العبد او قريبا بالكرامة واظهار الرحمة من الله تعالى فعلى  
 ذلك جميع ما يوصف به الله عز ذكره من قربته من الخلق ويوصف به العبد من  
 قربته من الله وكذلك القول في البعد.

## ذكر خبر آخر مما يقتضى التأويل

وهو ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «ما منكم من احد  
 الا سيخلوبه ربه يوم القيامة ويكلمه وليس بينه وبينه ترجان فيقول ما عملت  
 فيما علمت».

## ذكر تأويله

اعلم ان معنى قوله سيخلوبه ربه محمول على ما جرى به العرف في  
 كلام العرب من قولهم خلا فلان بعمله وخلا فلان بنفسه ومعنى ذلك انفراده  
 وتفرده لا تفرد به ويتفرده فعله ذلك يكون معنى الخسر انه يكلمه بكلام  
 لا يسمعه غيره بل يخص الكلام بالاسماع ! يكلمه به فيكون خاليا به على هذا  
 الوجه حين يظن من يكلمه ويحاسبه انه ليس بكلم لأحد سواه ولا محاسب

لغيره

لغيره وانما حملناه على ذلك لاستحالة وصفه عز وجل بالقرب الذي هو قرب المسافة والمساحة وذلك لاستحالة كونه محدودا متناهيًا لاستحالة كونه محدودا وقد ذكرنا قبل مثل هذا المعنى في حديث النجوى وقد روى مفسرا قال ابن عمر رضي الله عنهما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في النجوى اما المؤمن فيدنى من ربه يوم القيامة حتى يضع كنفه عليه فيقرره بذنوبه وقد بينا فيما قبل ان ذلك ادناء من طريق الكرامة وان كنفه سترة وكرمه وعفوه ورحمته كذلك معنى خلوه بالعبد يوم القيامة انما هو تعريفه اعماله السالفة واعلامه ومواقع الجزاء من اعماله الخير واشربا ثواب والعقاب ذلك نظير قوله جل ذكره ( ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ) الآية وكقوله ( وهو معكم اينما كنتم ) لأن ذلك يرجع الى تأويل العلم به والقدرة عليه والسمع لكلامه والرؤية لذاته وصفاته تعريفًا لهم انه هو الذي لا يخفى عليه شيء من امور الخلق. كذلك قوله صلى الله عليه وسلم « سيخلو الله تعالى يوم القيامة » اي يفرد به بالتعريف يوم القيامة حتى لا يسمع غيره مما سمعه ولا يعرف احد سواه ما يعرفه رحمة بالمؤمنين من عباده وسترا عليهم باظهار عفوه وكرمه .

وقد قيل انه يحاسب المؤمن عايبا ويحاسب الكافر عقابا ولما كان الله عز وجل هو القادر على اسماع كل واحد من المحاسبين ما يريد ان يسمعه كلامه بحيث لا يسمع غيره مثله في تلك الحال لم ينكر أن يكون ما روى انه يخلو به حتى يظن احدهم انه ليس يكلم احدا سواه ومعنى تكليم الله عز وجل خلقه افهامه اياهم كلامه على ما يريد اما باسما ع عبارة تدل على مراده او ابتداء فهم يخلقه في قلبه يفهم به ما يريد ان يفهمه به وكل ذلك سائغ جائز وهو معنى ما يكلم الله تعالى به العبد عند المحاسبة فاذا افرد به اسما عا وافها ما كان ذلك خلوا به .

## ذكر خبر آخر يقتضي التأويل

وهو ما روى سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى لما خلق آدم عليه السلام ونفخ فيه من روحه عطس آدم فأذن الله له فشكر الله تعالى فقال له ربه رحمتك ربك فسبقت له من ربه رحمته وقل له يا آدم اذهب الى الملائكة فقل لهم السلام عليكم فقال لهم فقاوا وعليك السلام ورحمة الله ثم رجع الى ربه فقال له هذه تحيةك وتحية ذريتك بينهم» .

## تأويل ذلك

اعلم ان معنى قوله «ونفخ فيه من روحه» ومعنى قوله «ونفخت فيه من روحي» ومعنى جميع ذلك اضافة اليه من طريق الملك والفعل وقد بينا ان افعاله عز وجل لا تغيره ولا تحله وانما تحدث بقوله (كن فيكون) وان بعضها يضاف اليه باوصف الخاص اتباعا له فيما خص به نفسه لفائدة متجددة اما للتنويه بشانه وارتفاع من حاله وقد علمنا ان جملة الارواح مخلوقة له عز وجل فخص بعضها بالاضافة الى نفسه كما خص بعض البيوت بالاضافة الى نفسه وان كان كلها ملكا له وفعلا للتنويه بذكرها والتشريف والدلالة على فضلها وشرف امرها واما قوله فقال له ربه رحمتك ربك حين عطس آدم عليه السلام فقد بينا معنى مخاطبة الله تعالى لمن يريد ان يخاطبه وان ذلك تارة يكون باسماع بلا واسطة ولا ترجمان وذلك نوع من التخصيص للدلالة على شرف التكلم على هذا الوجه لانه مكلم لجميع المكلفين بالامر والهي وانما كلمهم بوسائط الرسل والمبلغين عنه اليهم فأما قوله «فسبقت له من ربه رحمته» فعنى ذلك الوعد بالرحمة لأن نفس الرحمة لا يصح فيها تأخر وتقدم بحدونها لآجل انها عند ناصفة من صفات ذاته لم يزل بها موصوفا وانما اراد ههنا ما هو دلالة على الرحمة التي تناله من قبل الله جل ذكره لان الكائن عن الشيء والمتعلق به قد يسمى باسمه كما يقال لما يظهر من قدرة الله من افعاله انها قدرة الله وتحقيق ذلك انه هو الكائن عن قدرته كذلك ما يبدا ومن النعم عن سابق الرحمة قد يسمى رحمة على اتوسع



- في الكلام وقد روي في بعض الفاظ هذا الحديث سبقت رحمتي غضبي ووجه السؤال فيه على اصلنا انا نقول ان رحمة الله صفة من صفات ذاته وكذلك غضبه ورضاه ولا يصح فيما سبيله ذلك ان يكون مسبوقا وان يتقدم احدهما صاحبه لان ذلك يوجب حدث التاخر منها ووجه الجواب عن ذلك يرد على النحو الذي بينا من تسمية الصادق عن الشيء باسمه لما بينهما من التعلق وكذلك اظهر من نعم الله وفضله الذي سبق الى الخلق في الدنيا ابتداء واولا عن رحمة لهم في الازل وكذلك ما يظهر من تقه وعقوبته وغضبه الذي لم يزل يسمى به توسعا لانها عنه تكون وتحدث فلما كان ذلك سائغا في اللغة لم ينكر أن يكون معناه ان الله عز وجل ابتداء الخلق بنعمته ومنه وعفوه وستره وانحر العقوبة والجزاء على السيئات الى العقبي والدار الاخرى فسمى ما سبق ظهوره من فعله النعم لهم في الدنيا رحمة وما انحر عنهم الى العقبي من العقوبة غضبا على معنى ما ذكرنا من تسمية الشيء باسم ما يحدث عنه ويظهر منه وقد بينا فيما قبل تأويل الرحمة والغضب والرضا غير اصولنا وان حقيقة ذلك يرجع على اصولنا وقواعد مذاهبا الى ما سبق وجوده لا بمدة وتقدم كونه لا ثقبه كون سائر المكونات من ارادة الله جل ذكره الانعام على من علم انه ينعم عليه اذ خلقه والانتقام ١٥ عن علم انه اهل لأن ينتقم منه وما يظهر من النعم والنقم في الازل عن الرحمة والرضا والغضب فيما لم يزل بذلك بما بينهما من التعلق وان احدهما يسمى باسم صاحبه لانه عنه يقع وعلى حسب تعلقه فيما سبق يحدث وعلى ذلك تناول الالفاظ في الدعاء اذا قيل اللهم ارحمنا وارض عنا ، من قبل ان ما هو من صفات الذات لا يصح فيها الطلب والسؤال وانما يصح الطلب والسؤال ٢٠ فيما طريقه طريق الفعل فيسأل ان يفعل ذلك وعلى هذا الوجه تناول معنى الدعاء فيقال ان المسؤل بهذا الدعاء هو المرجو أن يحدث عن رحمة ورضاه لانفس الرحمة والرضا، ونظير ذلك ايضا في الدعاء قوله اللهم اغفر لنا غفيرة فبينا وشهادتك علينا، ونفس العلم لا يغفر وكذلك نفس الشهادة وانما تتعلق المغفرة

بالمعلوم والشهود، وعلى ذلك يتأول قولهم رضى الله عن فلان ورحمه، لأن ذلك ليس بخبر عن تقدم الرضا وازحة له وإنما معنى ذلك الدعاء والطلب لأن يفعل ما إذا فعله كان عن رضا ورحمته فاختصر اللفظ في الدعاء اختصاراً والمعنى غير مشكل ولا ملبس، وأما معنى قوله عليه السلام ثم رجع آدم إلى ربه فقال له هذه تحيتك فعنى ذلك أنه رجع إلى مسأله ومخاطبته وقد فسر به بقوله فقال له وبين أن ذلك رجوع إلى السؤال والخطاب وليس كل رجوع رجوعاً إلى المسكان في المسكان بل قد يكون ذلك رجوعاً عن فعل إلى فعل واخذاً في شيء بعد شيء وعوداً إلى مثل ما كان فيه بدأ من طريق الفعل والحكم لا من طريق التنقل والتحول من مكان إلى مكان .

## ذكر خبر آخرهما يقتضى التأويل

روى معاوية بن صالح عن راشد بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله يطوى المظالم يوم القيامة فيجعلها تحت قدمه إلا ما كان من أجر الأجير وعقر البهيمة وفض الخاتم .

## تأويل ذلك

اعلم أننا قد منّا معنى القدم وذكرنا ما فيه من الاشتراك في استعمالهم له في المعاني المختلفة وليس كل ذلك هو الجارحة والبعض والعضو فقط وبيننا أن ما سمي قد ما من الجارحة فالمعنى وهو تقدمه على البدن وإن أصل معناه ما خوذ من التقدم من غير أن مثل هذا اللفظ قد اعتيد استعماله في اللغة في الأمر الذي لا تناقض فيه ولا تطالب به يبطله ولا يجعل له حكماً وكذلك يقال في مثل هذا الأمر الذي صفته ما ذكرنا قد جعلته تحت قدمي على معنى ترك المنافسة عليه والمطالبة به فكأنه عليه السلام أراد أن يعرفنا مراتب الأعمال وأقدار الجزاء عليها وإن منها ما يكون إلى العفو عنه أقرب من غيره فخص بعض الأعمال بالذكور تنويهاً بها أنه عن ذكره لا يبطل أمرها ولا يدع المطالبة بها زجراً عن فعلها

- فعلها وتأكيدها على تركها لانه اراد بذلك اثبات عضو وجارحة لمن يستحيل ذلك في وصفه وانما يخاطبهم على المعهود من لغتهم والمتعارف فيما بينهم وذلك من المتعالم المشهور في خطاب العرب والعجم انهم يعبرون بمثله عن مثل هذا المراد فيقولون جعلت هذا الأمر تحت قدمي اذا اعرض عنه ولم يطلبه ولا يطالب به، وقد روى مثله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه لما فتح مكة قام على باب الكعبة فقال « كل دم كان في الجاهلية قد جعلته تحت قدمي » على معنى اني اعرضت عن المناقصة فيه والمطالبة به. واذا كان ذلك مستعملا في اللغة على الوجه الذي بينا كان معنى قوله ان الله يجعل المظالم تحت قدمه يوم القيامة محمولا عليه، وليس هذا الخبر مما يشكل معناه على من يعرف عادة العرب في الخطاب حتى يسبق وهمه الى خلاف هذا المراد الذي يتوهم انه قدم جارحة وطىء بها وطء الجارحة فاذا كان كذلك بان لك وجه هذا الخبر في اضافة القدم اليه تعالى، ويحتمل ان يكون هذا تمثيلا بالأمر الذي يوطأ بالقدم لانه اذا اراد ستره والاعراض عنه وترك كشفه والتوقيف عليه عمل به ذلك ثم يقال للذي شبه به على هذا المعنى اجعله تحت قدمك وجعلته تحت قدمي توسعا وتمثيلا بما ذكرنا فاعلمه ان شاء الله تعالى .

## ذكر خبر آخر يقتضي التأويل في تأويله

- روى بوعزيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان احداكم اذا تصدق بتمر من طيب - ولا يقبل الله الا طيب - يجعل الله ذلك في كفه فيربها كما يربي احدكم فاهه ، وفصيه حتى يبلغ بتمره مثل احد .

## تأويل ذلك

٢٠

اعلم ان معنى الكف ههنا معنى ملك واسلطان كما قال الأخطل .

اعذل ان النفس في كف ههنا اذا مدع يوم اجابت بها الرسالة

ومعنى الخبر على هذا التأويل ان الله عز وجل يجزي المتصدق بما بيده



من الجزاء اضعا فاضاعة وقائده الترعب للصدقة وانها يجب ان يقصد بها الطيب من المال ويخص بالانفاق ويعلم ان ذلك يجري بعلم الله وقدرته و ارادته ومشيتته اى قد علموا ان الله عز وجل هو المطلع الشاهد للصدقات قابل لانها تقع فى ملكه وسلطانه على حسب علمه ومشيتته . وقد روى ان عمر بن الخطاب كان كثيرا ما ينشد هذين البيتين .

هون عليك فان الامور بكف الاله مقاديرها

فليس بآتوك منها ولا قاصر عنك ما مورها

ومعنى قوله « بكف الاله » اى فى سلطانه وملكه وقدرته وهذا ايضا جائز فى كلام الناس فى معاملاتهم وتعارفهم لانهم يقوون ما فلان الا فى كفى يريدون بذلك انه ممن يجرى عليه امر ملكه ففى ذلك دليل على خلاف ثنا قول التقديرية لان الصدقة نعل المصدق وقد اخبرنا فى كف الله على معنى انها فى ملكه وتحت قدرته وهذا يوجب ان يكون مقدور الله مخلوق له ، وقد تؤول هذا الخبر على وجوه اتر قبيل ان الكف المراد به ههنا الاثر والنعمة فادا كان كذلك كان معنى الخبر محمولا على احد وجهين ، احدهما ان يكون معناه ان ذلك يقع منكم بنعمة من الله عز وجل فى توفيقه اياكم فعملها ويكون معنى قوله فى كف الرحمن اى به يقع وبجسن انعامه والطافه يكون ويحدث ثم انه يجزى من فضله من شاء بما شاء ومنه قول ذى الاصبع فى معنى الكف الذى يراد به النعمة .

زمان به الله كف كريمة علينا ونعماء لمن بشير

اراد بذلك نعم ظاهرة لله فيه .

ذكر خبر آخر فى مثل هذا المعنى وتأويله

روى انس وعائشة وام سلمة رضى الله عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان قلوب بنى آدم بين اصبعين من اصابع الله يقبلها

كيف

- كيف يشاء ، اعلم ان اهل العلم قد تناولوا ذلك على وجوه . احدها ان يكون المراد بالاصابع ههنا الملك والقدرة ويكون فائدته ان قلوبهم في قبضته جارية قدرته عليها وذلك ان الله تعالى خلق القلوب محلا للخواطر والارادات والعزوم والنيات وهى مقدمات الافعال وفواتح الحوادث ثم جعل سائر الجوارح تابعة لها في الحركات والسكنات حتى تقع حركاتها بحسب ارادات القلوب لها اذا كانت اختيارية كسبية ثم اخبر ان القلوب جارية على حسب ارادة الله تعالى اذا كانت تحت سلطانه وقدرته ليستفاد بذلك ان من كانت فواتح الامور جارية تحت قدرته فكذلك غاياتها ونهاياتها ، وهذا ايضا يدل على صحة ما نقول ان افعال الحيوان مقدورة لله مخلوقة له وانها لا تحدث الا على حسب سابق ارادة الله ومشيتته فيها ، فدل صلى الله عليه وسلم بذكر القلب وكونه تحت القدرة جارية على المراد على ان ماعداه اولى به لانه هو الذى تصدر افعال الجوارح عن قلبه وارادته ، وانما مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه قدرة اقدم باوضح ما يعقلون من انفسهم لان الرجل منهم لا يكون على شيء اقدر منه اذا كان بين اصبعيه ولذلك يضرب المثل به فيقولون ما فلان الا في يدي وخنصرى يريدون بذلك ، انه عليه وسلط وانه لا يتعد رعايه ان يكون على ما يريد .
- وقال بعض اهل العلم الاصبعين ههنا بمعنى النعمتين وقد ذكرنا فيما قبل ان العرب يقولون لفلان على اصبع حسن اذا انعم عليه نعمة حسنة وذكرنا قول الراعى فى ذلك .

ضعيف العصا يادى العروق ترى له عليها اذا ما جذب الناس اصبعها

- اى اذا وقع الناس فى الجذب والقحط ترى له عليها اثر احسن .

فان قيل وما تفصيل ما بين النعمتين اللتين يتصرف القلب بينهما قيل يحتمل ان يكون بمعنى المنفع والمدفع وذلك يشتمل جميع النعم لان النعم على ضربين ظاهرة وباطنة فالظاهرة منها ما تقع المستغنين بها والباطنة ما دفع من

وجوه الشر و صرف من عوارض المحن فاذا كان كذلك احتمل ان يكون معنى  
 الخبر اقادبه افادتنا اظهار نعمة الله علينا وانها قد سبقت و شملت باطنا و ظاهرا  
 و خص القلوب بالذكر لانها معظم ما في الابدان و يفسادها يفسد الجمل، و قال  
 بعضهم معناه بين اثارين من ارادة الله عز و جل و فعلين من افعاله في الفضل  
 ٥ و العدل و قد روى في بعض الفاظ هذا الخبر ما يدل على ذلك و هو أن بعضهم  
 قال اذا شاء ازاعه و اذا شاء اقامه فا خبر ان القلوب في زينها و استقامتها  
 جارية تحت قدرة الله تعالى و قبضته و في ملكه و سلطانه، و تحقيق ذلك انه قد روى  
 فيه انه قال صلى الله عليه وسلم بعده يا مقلب القلوب ثبت قلبي، فدل على صحة تأويلنا  
 على ان معناه التوفيق و الخذلان و فيه دليل على صحة مذهبنا لانه عرفنا ان الازاعة  
 ١٠ و الاقامة مما يجريان على حسب القدرة و نفاذ المشيئة .

و اعلم ان لفظ الاصبع مشترك المعنى في اللغة على الوجوه التي ذكرنا  
 و المعاني التي بينا و قد يقال للجراحة اصبع ايضا و ليس مخصصا به بل يجوز أن يقال  
 له و غيره على الوجوه التي ذكرناها و قد قامت الدلالة و اوضحنا الحاجة فيما  
 ٢٠ قبل على استحالة وصف الله عز و جل بالحوارح و الأدوات و الأبعاض  
 و الآلات فلم يجوز أن يحمل ذلك على معنى الجراحة لاستحالته في صفته تعالى فوجب  
 ان يحمر على احد ما ذكرنا من المعاني لانها تفيد المعنى الصحيح و لا تفيد الكيف  
 و التشبيه الذي يتعالى الله عز ذكره عنه و انما ثنى لفظ الاصبعين و القدرة واحدة  
 لأنه جرى على طريق المثل و المثل الجارى فيما بين الناس في مثل هذا المعنى  
 على هذا اللفظ و هو انهم يقولون ما فلان الا بين اصبعي اذا ارادوا ضرب المثل  
 ٣٠ بأنه مسلط عليه قادر على ما يريد منه فحكى على لفظ المثل على اللفظ الجارى  
 انعهود و ذلك لفظ التثنية فلذلك ساغ ان يقال انه بمعنى القدرة و هي واحدة  
 و ان كان اللفظ مثنى اذ ليست حقيقة معنى الاصبع معنى القدرة فيوهم القدرتين  
 و انما يتمثل ذلك والمراد به القدرة و السلطان .



## ذكر خبر الاصبع

ايضا على غير هذا لوجه مما يوهم التشبيه

روى ابراهيم عن علقمة عن عبد الله رضى الله عنه ان رجلا من اهل الكتاب جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابا القاسم ان الله تبارك وتعالى يمسك السموات على اصبع والارض على اصبع والجبال والشجر على اصبع والماء والثرى على اصبع ثم يقول انا الجبار قال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه ثم قرأ قوله ( وما تدرى الله حق قدره )

## ذكر تاويله

اعلم ان الخبر يحتمل في تاويله وجوها صحيحة لا يؤدى الى اثبات الجوارح لمن يستحيل في وصفه ذلك وهو الله جل ذكره لاستحالة كونه جسما متبعضا متجزئا محدودا فها يمكن ان يقال في تاويله مما لا يؤدى الى المحال في وصف الله عز ذكره ان المراد به اصبع بعض خلقه ويشهد لصحة ذلك انه لم يذكر في الخبر اصبعه بل اطلق ذلك منكر او احتمل ان يكون على ما قلنا انه يريد به اصبع بعض خلقه وليس ينكر في مقدور الله ان يخلق خلقا على هذا الوحد وقال محمد بن شعاع الثلجى في تاويل ذلك يحتمل ان يكون خلق من خالق الله ١٤ يوافق اسمه اسم الاصبع فقال انه يحسن تساوات على ذلك ويكون ذات تسمية للحمول عليه بما ذكر فيه، فان قل قائل أليس قد ذكر في الخبر الذى رويتم قبل هذا اصابع الرحمن واضيف اليه افرأيت انه واضاف ذلك الى نفسه فكيف يكون؟ قيل كان يحتمل ان يكون المراد به القدرة والملك والسلطان على معنى قول القائل ما فلان الا بين اصبعى اذا اراد الاخبار عن جريان قدرته عليه فذكر معظم المخلوقات واخبر عن قدرة الله تعالى على جميعها معطيا لاشان ١ رب في قدرته وسلطانه فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم كما ينبغي منه انه مستعظم ذلك في قدرته وان ذلك يسير في جنب ما يقدر عليه ولذلك قرأ

عليه السلام ( وما قدروا الله حق قدره ) اى ليس قدره فى القدرة على ما يخلق على الحد الذى ينتهى اليه الوهم ويحيط به الحد والخصر واذا كان كذلك احتمل ما ذكرنا من التاويل وكان صرفه اليه اولى من صرفه الى ما يستحيل فى صفة الله عز وجل .

## • ذكر خبر آخر فى مثل هذا المعنى

روى عبيد بن عمير عن ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ياخذ الجبار سماءه وارضه بيده ثم يقبضها ويسطها ويقول انا الجبار انا الملك ابن الجبارة ابن المتكبرون .

## ذكر تاويله

- ١٠ اعلم ان معنى اخذه السماء والارض بيده يرجع الى تعريفنا قدرته عليها وجريان سلطانه فيها وقبضه لهما يحتمل ان يكون بمعنى افنائها كقول القائل قبض الله روح فلان اليه اذا افناه ثم يبسطها اى يعيدها على الوجه الذى يريد والهيئة التى يشاء كونها عليها وقد قال تعالى فى كتابه ( والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه ) فتأول بعض اهل التفسير ذلك على معنى الافناء وانه يفنى السموات والارضين بقدرته وقيل يفنيها بيمينه اى بقسمه التى اقسم بها ثم يعيدها وقوله ويقول انا الملك ابن الملوك يشهد لهذا التأويل فى معنى الافناء وذلك ما ذكره فى قوله ( لمن الملك اليوم لله الواحد القهار ) قال المفسرون ذلك عند افناء خلقه واما اتهم فلا يكون له محجب فيجب نفسه بقوله تعالى ( لله الواحد القهار ) واعلم ان القبض والبسط فى صفة الله ظاهر قد ورد به القرآن وذلك يرجع الى معنى الفعل والفعل واقع بالقدرة فتكون فائدة الخبر تعريفنا انه هو القادر على القبض والبسط فتارة يقبض بعضها ويبسط بعضها وتارة يقبض الكل ثم يبسطه فدلتنا على قدرته على القبض والبسط جملة وتفصيلا ونبه بذلك على امر المعاد وانه يفنى الخلق ثم يعيدهم ويميتهم ثم

ثم يحییهم وعرفنا بحزهم وضعفهم وزوال املاكهم ودعاويهم وانه هو الذي  
تفرد بالملك والقدرة ولا يزول ملكه وقدرته .

## ذكر خبر آخر في التجلي

عما يوهم التشبيه وتأويله

- روى حماد بن سلمة عن ثابت عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ قوله ( فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا ) ثم قال هكذا يعني انه اخرج طرف الخنصر فقال فقلت له ارايت يا ابا محمد ما تريد بهذا فضرب بيده في صدرى وقال احذثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول ما تريد بهذا .

## ذكر تأويل ذلك

- اعلم ان الذي يفسر من هذا الحديث معنى التجلي ومعنى الخنصر ١٠  
فاما التجلي فمعناه في كلام العرب ظهور اشيء ، واشيء قد يظهر بمعنيين مختلفين  
يظهر جهرة وعيانا بالحس ويظهر بالدلالة كقول القائل نجلى الامر لي حتى  
عرفته وقد تجلى الله للخلق بعلاماته ودلائله ويتجلى للمؤمنين يوم القيامة جهرة  
وعيانا والصحيح في معنى التجلي في الآية ان الله عز وجل خلق رؤية في الجبل  
حتى رأى ربه وذلك بان احياه وجعله من رايته ثم دكه بعد الرؤية وجعله ١٥  
فرقا قطعا علامة لموسى عليه السلام في انه لاراه في الدنيا - وما قوته وانخرج  
طرف الخنصر من من اهل العمى من يقول ان معناه شيء يسير من آياته  
كاشارة المخلوقين بذلك فذكر الخنصر وضرب المثل به لانه جعل له خنصر ا  
والعرب تقول وتضرب بالخنصر متلا عند تقيلهم شيء وتكون المنة فيه  
انه ظهور ما اظهر من تفريق احرار الجبل الذي كان موسى عليه وذلك ٢٠  
يسير بلا ضافة الى الآيات التي يظهرها الله عز وجل يوم القيامة وكان ذلك  
من النوع الذي يظهر يوم القيامة وكان في القلة بلا ضافة اليه كطرف الخنصر  
فان قيل كيف انكر ثبت على من ساء له عن تأويله قيل يحتمل ان يكون توهبه فيه



انه يظن ان ذلك يرجع الى صفة الله او اثبات جارحة له او عضو فلذلك انكر عليه لينبهه على تأويله على غير ما يتوهمه من ذكر الخنصر على معنى الجارحة ، قال محمد ابن شجاع وقد روى عكرمة عن ابن عباس تجلى مثل طرف الخنصر تشبيهاً بما قلنا وعليه تأويلنا ان ذلك على طريق التمثيل بالشئ اليسير لا على معنى اثبات جارحة وقد قال الثلبخي ان هذا الحديث ضعيف ذكره حماد عن ثابت ولم يروه غيره عنه من اصحابه وقد قال بعضهم ان حماد كانت له خرجة الى عبادان وابن أبي العرجاء الزنديقي ادخل في اصوله الفاظاً واحاديث احتمالها في آخر عمره فرواها بغفلة ظهرت فيه .

### ذكر خبر آخر ما يوهم التشبيد وتأويله

روى ابو هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ قوله عز وجل ( ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها ) الى قوله ( ان الله كان سميعاً بصيراً ) فوضع ابو هريرة ابهامه على اذنه والتي تليها على عينه وقال هكذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها ويضع اصبعه هكذا فرسمت المشبهة انه اراد بهذا ان الله تعالى عينا واذنا جوارح ولهذا وضع يده على عينه واذنه .

### ذكر تأويله

علم ان العين والاذن اذا كانا بمعنى الجارحة فلا يصح ان يكونا الا لأجسام المؤنثة والأجزاء مركبة وقد بينا فيما قبل ان القديم سبحانه وتعالى لا يصح ان يكون جسماً ولا أجزاء وآلة وجارحة واستحال ان يكون المراد به شدة الى العضو والجارحة وانما المراد بذلك تحقيق السمع والبصر وان الله تعالى يرى المراتب برؤيته ويسمع المسموعات بسمعه فأشار الى الاذن والعين بحقيقة السمع والبصر لأجل انها محل السمع والبصر وقد يسمى محل الشئ بسمه لما بينهما من انجورة والقرب وهذا كما قال عز وجل ( لهم

- قلوب لا يفقهون بها ولهم اعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها) والمراد بذلك ما في القلوب من العلوم والعقول لما لم يستعملوها في التوصل الى الحق ولم يعملوا فكرهم ونظرهم في تعريف الحق وكذلك لما لم يستعملوا الحق ولم يسمعه سمع قبول صاروا كأناهم لا اسماع لهم وكذلك وصفهم في آية اخرى بأنهم (صم بكم عمي) لما تعاموا عن قبول الحق وتعاموا عن فهمه وسماعه .
- واذ كان الأذن والاعين محل السمع والبصر فينا اراد صلى الله عليه وسلم تحقيق الوصف بالاشارة لله عز وجل بالسمع والبصر بالاشارة الى المحل والمراد ما فيه من السمع والبصر لا نفس المحل ومثل هذا في الكلام قول القائل قبض فلان على مال فلان قبض يده يشير الى انه حائز له لا انه فعل ذلك بل يريد تحصيل المقبوض، وايضاً فان هذا الخبر اذنا ان وصف الله بأنه سميع بصير لا على معنى صفة بأنه عليم كما ذهب اليه بعض اهل النظر ولم يثبتوا الله تعالى في وصفنا له بأنه سميع بصير معنى خاصاً وفائدة زائدة على وصفنا له بأنه عليم واذا كان كذلك اذنا صلى الله عليه وسلم بذلك تحقيق معنى السمع والبصر على الوجه الزائد معناه على معنى العلم ابطالا لقول من ذهب الى هذا انه ويل في معنى العلم ولو كان معنى الوصف فيه بأنه سميع على معنى الوصف بأنه عليم كان يشير الى تقب لى هو محل العلم ينبه بذلك على معنى انه سميع بصير انه عليم فلما اشار الى العين والاذن وهم محلان للسمع وابصر حقق الفرق بين السمع والبصر وبين العلم وبين فائدة الوصف على الاختصاص على ان العين والاذن ليس لما يبصر به ويسمع وإنما يسمع ويبصر بالسمع والبصر للذين يكونون في الاذن والاعين ألا ترى انه قد يكون عين ولا يكون بصر واذن صحيحة ولا يكون سمع فعدم المقصود ليس هو ثبوت بخارحة التي لا مدح في ثبوتها بل المقصود اثبات الصفة التي بها يمكن توصف بالمدح والتعظيم وان الاشارة في ذلك ترجع الى تستند في العين والاذن من السمع والبصر لا في نفس العين والاذن واعرب قد تقول كثيره فلان

الاشمس وقمر وبدر وانما يريدون بذلك التمثيل بوجه دون وجه وفي هذا  
المعنى قول النابغة .

لأنك شمس والملوك كواكب اذا طلعت لم يبق منها كوكب  
وكذلك قال الآخر

النشر مسك والوجوه دنا نير واطراف الأ كف غم

ولم يرد بذلك ان النشر عين المسك وانما شبه النشر بالمسك لطيب  
الرائحة واطراف الا كف بالغم لاجرامه ودرطوبته والنعمة لا غير ذلك  
وكذلك اشارته صلى الله عليه وسلم الى الأذن والعين لتحقيق كونه سميعا بصيرا  
للاثبات جارية لاستحالة الجوارح على الله عز وجل، ومثل هذا الخبر ماروى  
في خبر آخر أنه قال صلى الله عليه وسلم في وصف الدجال وأنه يدعى الربوبية  
قال صلى الله عليه وسلم ان الدجال اعور وان ربكم ليس باعور ومعنى هذا الخبر  
ايضا تحقيق وصف الله تعالى بأنه بصير وأنه لا يصح عليه النقص وانعمى ولم  
يرد بذلك اثبات الجارية وانما اراد نفي النقص لان العور نقص وقد ذكرنا  
انه لا مدح في اثبات الجوارح بل اثباتها لله تعالى مستحيل ووصفه بها يؤدي  
الى القول بنفيه وحدثه للوجوه التي بيناها قبل .

## ذكر خبر آخر في التجلي وتأويله

روى يحيى بن ابي كثير عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما ان  
الله تعالى اذا اراد أن يخوف اهل الارض ابدى عن بعضه واذا اراد ان يدمر  
عليهم تجلى لهم .

اعلم انه يحتمل ان يكون المراد بقوله ابدى عن بعضه اى عن بعض آياته  
وعلا ماته مما يكون منذرة ومخوفة ومحدرة كما قال تعالى ( وما نرسل  
بالآيات الا تخويفا ) وقوله واذا اراد ان يدمر عليهم تجلى لها يحتمل ان يكون  
المراد انه اراد ان يهلكهم ويستصلهم اظهر من الآيات اكثر مما اظهرها في



الاولى حتى لا يستقر قلوبهم عليها، وقد بينا فيما قبل معنى التجلى وان ذلك ينقسم الى وجهين فتارة يكون تجليا بالذات كما تجلى للجبل بان ارى نفسه الجبل فتدكدك وتقطع وتارة يتجلى بافعاله لخلقه بان يظهر آياته النافضة للعادات وعلاماته المزججة للقلوب والا نفس فيسمى اظهاره لذلك تجليا وذلك سائح في اللغة على الوجهين جميعا كما قال القائل ( تجلى لنا بالمشرقية والقنا ) يعنى بالسيوف والرماح .  
واراد ظهور القوم بالحرب عليهم وفيهم وامامعنى التجلى فهو الظهور ولذلك تقول جلوت العروس اذا اظهرتها وبرزتها ومنه قول القائل .

فان الحق مقطعه ثلاث يمين او تفارأ وجلاء

اي ظهور و بروز ومنه الانجلاء عن الاوطان بالظهور منه والخروج  
واذا كان هذا سائغا في اللغة كان الواجب ان يكون محمولا عليه لاستحالة وصف  
الله تعالى بالكل والبعض والجزء ، وذكر الشئ والمراد به غيره سائح في اللغة  
كقول القائل بنو فلان يطؤونهم الطريق والمراد اهل الطريق المارون فيها  
والعرب تقول : جتمعت ائيمامة ويريدون بذلك اهلها وقل الله عز وجل  
( واسئل القرية ) واراد اهلها واذا سائح ذلك كان قوله ابدى عن بعضه  
محمولا على هذا الحيوانه ابدى عن بعض آياته وعلاماته من الافعال المنذرة  
المخوفة .

## ذكر خبر آخر وتاويله

روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اعرابه جاء اليه وعليه  
ثياب رثة بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصعد النظر فيه ويصوب ثم قال  
ألك مال ؟ فقال نعم فقال صلى الله عليه وسلم ان الله سبحانه اذا انعم على عبد  
يحب ان يرى ثنعمته عليه ، ثم جرانه حديث طويى الى ان وصف ابجيرة التي  
كانت العرب تبحرها بشق آذانها فقال صلى الله عليه وسلم ساعد الله شدة من  
ساعدك وموساه احد من موساك .

## ذكر تاويل ذلك

اعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم انما خاطب العرب على لغاتها والمفهوم من خطابها على عاداتها الجارية فيما بينهم والعرب تقول عند وصف الرجل بالقدرة والقوة عند انفاذ الامر فعلت ذلك بساعدي وبقوة ساعدي ولا يريد بذلك اثبات الساعد دون الوصف بالقدرة والقوة ألا ترى ان الرجل اذا قال

جمعت هذا المال بقوة ساعدي وانما يريد انه جمع المال برأيه وتديره وقوته دون المباشرة بالساعد والغرض من هذا الكلام معلوم والخطاب به مستقيم والمعنى مفهوم وكذلك قصد النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ساعد الله اشد من ساعدك اي امره اشد من امرك وقدرته اتم من قدرتك على العادة التي عرفت العرب في خطابها اذا تكلمت بمثل هذا الخطاب لاعلى اثبات الساعد الذي هو

الجراحة للتقديم جل ذكره وهذا نظير ما ذكرنا فيما قبل ان العرب تسمى محل الشئ باسم مافيه من طريق القرب كما سمت البصر عينا واسمع اذا تسمى القدرة ساعدا وان كان الساعد محلا للقدرة فاما قواه صلى الله عليه وسلم وموساه احد من موساك فهذا تحقيق ما ذكرنا من التاويل في ان المراد به التمثيل وتحقيق

الوصف بالقدرة لاثبات الجراحة لأن موسى لما كانت آية للقطع وكان مرادة عليه السلام ان قطعه اسرع من قطعك عبر عن القطع بالموسى اذ كانت سبيله على مذهب العرب في تسمية اشياء باسم مايجوزه ويقرب منه ويتعلق به واذا كان كذلك كان تاويل الخبر محولا عليه وليس لأحد أن يقول هلا حملتم

وا وصف نفسه به من ايدين في قوله (بل يداه مبسوطتان) و(خلقت يدي) عن القدرة كما حملتم الساعد عليه لأجس . تقدم ذكره من البيان ، فان حمل ذلك على القدرة يبطل وجه الفائدة فيه في الاحتجاج على ابليس من حيث انه مخلوق بالقدرة كآدم عليه السلام وانما ذكر الله ذات في خطابه على طريق التفضيل لآدم على ابليس في قوله (ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي) وليس كذلك

ما ذكر في هذا الخبر من الساعد لانه ان حمل على معنى القدرة لم ينقص اصلا ولم تبطل فائدة بل امره اظهر في انه اراد به القدرة ولذلك قال موساه احد من موساك .

## ذكر خبر آخر وتاويله

- روى عطاء بن ابي رباح عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام العبد الى الصلاة فانه بين عيني الرحمن فاذا التفت قل له الرب تعالى ذكره الى من تلتفت ؟ ا الى من هو خير لك مني ؟ اقبل الى فاني خير لك ممن تلتفت اليه .

## تاويل ذلك

- اعلم ان العين في كلام العرب تستعمل في معان كثيرة منها ما يراد به الرؤية والمشاهدة ومنها ما يراد به الحفظ والكلاءة ومنها ما يراد به الجوددة ومنها ما يراد به الدلالة ومنها ما يراد به الجارحة فاما ما يراد به الرؤية والمشاهدة فقول القائل انت على عيني واصنع هذا المتع على عيني على معنى منك ومشاهدتك . واما ما يراد به الحفظ والكلاءة فهو قوله انت بعين الله اى انت في حفظه وكلاءته وقيل في قوله تعالى ( واصبر لحكم ربك فانك باعيننا ) اى في حفظه وكلاءته . واما الذى يراد به الدلالة ففى قوله هذا عين رومى دليلهم واما عين بمعنى الجوددة ففى قوله هذا عين المتاع وهذا عين لقادة اى جيده والمختار منه . فاما العين التى هى بمعنى الجارحة فظهر المعنى فى الاستعمال لانهم يقولون عين اركبة والحدثة عين ، واذا كان لفظ العين مشتركين هذه المعانى المختلفة وكان وصف الله بالجارحة مستحيلا وجب ان يكون محمولا على بعض هذه المعانى التى ذكرنا فى معنى العين ، وذلك انه ان حمل على ان يراد به الحفظ والكلاءة كما قيل فى قوله ( فانك باعيننا ) وفى قوله فى قصيدة نوح ( تجري باعيننا ) لم يكن ذلك منكرا وكان معناه ان الله عز وجل موفق للمصلى



حافظ له وانه يحفظه وكلاءه حين ونقه للصلاة وحرسه عن المعصية في تركها كان بعينه على معنى انه تحت حفظه ورعايته ، وما يحقق ذلك ان ما ذكر من الخبر يدل عليه من قوله انا خير لك ممن تلتفت اليه لان ذلك واعظ له من نفسه تنبيهه من ربه بزجره عن الاغفال ويدعوه الى الاقبال وهذه علامة الحفظ والكلاءة من قبل الله عز وجل .

واذا قلنا ان المراد بالعين البصر وانه قد يسمى البصر عينا لأجل انه مما يتعلق به ويقوم به فينا ، كان المراد بأن المصلي يبرأى من الله ومشهد يراه ويرى حركاته ويسمع كلامه ويشهد قلبه وتكون الفائدة فيه الترغيب في الحفظ على الصلاة وضم الجوارح للخشوع والحضور بالقلب والنية على رؤية المشاهدة والهيبة والالجلال لمن يصلي له ويناجيه في صلاته بقرائه وذكره وتسبيحه .

واذا قلنا المراد بالعين الجودة والخيار من الشيء فيحتمل ان يكون المعنى فيه ان المصلي ممن اختاره الله من بين خلقه لعبادته وخدمته في ان ونقه للصلاة له فهو عين من عيونه وولى من اوليائه ومختار من خلقه وقد قيل في تأويل قواه عز وجل ( واصنع الفلك باعيننا ) كلا الوجهين بحفظنا ورعايتنا وكلاءتنا وعلى مرأى منا ومشهد وقيل في قوله ( ولتصنع على عيني ) الامر ان جميعا ايضا وكل ذلك محتمل ، واما قوله ( تجري باعيننا ) فقد ذكر بعض اهل التفسير ان المعنى باوينا ثنا وخيار خلقنا لانهم كانوا هم المؤمنين في وقت نوح عليه السلام وقال بعضهم اراد بذلك عين الماء التي اخرجها الله تعالى من الارض وقال بعضهم المعنى انها تجري بمرأى منا ومشهد من حفظنا وكلاءتنا لا تلحقها آفة ولا يعترضها نقض لأجل حفظ الله تعالى لها ولمن فيها .

واعلم ان استعمال لفظ العين في البصر توسع لما ذكرنا انه تسمية لشيء باسم محله وباسم ما هو قائم به وان ذلك سائغ في اللغة .

وقد اختلف اصحابنا فيما ثبت لله تعالى من الوصف له بالعين فمنهم من

قال المراد به البصر والرؤية ومنهم من قال ان طريق اثباتها صفة لله تعالى السمع وسبيل انقول فيها كسبيل القول في اليد والوجه وقد مضى بيان ذلك حيث ذكرنا تاويل اليد واذا كان لفظ العين مشترك المعنى محتمل التأويل ولا ينحصر امر واحد هو جارية فقط كما ذكرنا من مذهب المشبهة فقد بان ان الصحيح في وصف الله احد ما ذكرناه لاحتمال اللفظ له وصحة جريان ذلك في وصفه تعالى واستحالة وصفه بالجارحة والبعض تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا.

## ذكر خبر آخرهما يقتضي التأويل

روى مالك عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ناسا في جدار القبلة فحكه ثم قبل على الناس فقال اذا كان احدكم يصلي فلا يبصق قبل وجهه فان الله قبل وجهه اذا صلى ومثله ما هو قريب من معناه ما روى ابن المسيب عن ابي ذر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزال الله سبحانه مقبلا على عبده لم ينتفت في الصلاة فاذا صرف وجهه انصرف عنه.

## ذكر تاويله

اعلم ان معنى قوله صلى الله عليه وسلم ان الله سبحانه قبل وجهه . محتمل وجوها ، احدها ان يكون معناه ان ثواب الله لهذا المصلي ينزل عليه من قبل وجه هذا المصلي ومثله قوله صلى الله عليه وسلم يحى . القرآن بين يدي صاحبه يوم القيامة أى يحى ثواب قراءته القرآن وقد روى ايضا في خبر انه قال من قرأ ثلث القرآن اعطى ثلث النبوة . والمعنى فيه انه عطى ثلث علم النبوة ومثله . ايضا قوله عليه السلام من عال ثلاث بنات كن له حجابا من النار . كان ثواب ذلك حجابا له من النار ، وقل حوثة قدم مكة عمر بن الخطاب فيجمل يطوف في السكك ويقول تموا افتتكم فربى سفين فقال له . ث فقال نعم حتى يحى .

مها ننا يعني حد منا واحدا ما هن وهو الخادم قال ثم مر به بعد ذلك فقال الم  
 اقل لكم قوا افتيكم فقال نعم حتى يجيء مها ننا قال فعلاه بالدرة فخرجت هند  
 فقالت أتضربه اما والله ارب يوم لو ضربته لا تشعرت بك بطن مكة . فقال  
 صدقت ولكن الله عز وجل رفع بالاسلام اقواما ووضع به اقواما  
 فقولها اقشعرت بك بطن مكة اى اقشعرت بك اهل بطن مكة وهذا  
 كما ذكرنا من قول اهل اللغة انهم يقواون جاء تميم والازد ويريدون  
 ابنا هم ويقول جاء ت اليا مة ويريدون اهلها وهذه طريقة للعرب  
 ظاهرة في خطا بها فيحتمل على هذا الوجه ان معنى قوله صلى الله عليه وسلم  
 فان الله قبل وجهه اذا صلى اى ثوابه وكرامته ويحتمل أيضا ان يكون الخبر  
 على معنى الترغيب في اذمان الحشوع في الصلاة والحض عليها يريد صلى الله  
 عليه وسلم بذلك ان اولى الاشياء بالمصلي ان يكون يشتغل قلبه بذكر الله وذكر  
 عظمته وعزته وقدرته ويكون المعنى ان عظمة الله وعزته يجب ان تكون  
 تلقاء وجهه على معنى انه يجب ان يكون شغله بها وبذكرها وتجديدا حضارها  
 القلب عن غيره ويحتمل ان يكون ذلك ضربا من آداب الصلاة عليه المصلي  
 حتى يكون في صلاته متحررا من مجرمتها معظما لامرها وللجهة التى استقبل  
 اليها خاصة تعظيما لامر الله تعالى فكذلك لا يصبق قبل تلك الجهة وعلى هذا  
 يكون تقدير قوله بان الله قبل وجهه اى ان امره قد وجهه عليه من تعظيم  
 الجهة التى توجه اليها فيجب ان لا يعدل عنها بشيء من جسده ولا شيء من  
 قلبه .

٣٠ فاما قوله صلى الله عليه وسلم لا يزال الله سبحانه مقبلا على عبده مالم  
 يلتفت في الصلاة فيحتمل ان يكون انعنى فيه انه لا يزال خيره مقبلا عليه كما يقول  
 القائل ان الامير اقبل على فلان اذا قبله وقربه واتاه خيرا وقوله فاذا صرف  
 وجهه انصرف عنه اى انصرف خيره وثوابه بقول القائل ان الامير صرف



وجهه عن فلان اذا اقطع خيره عنه ولم يحسن اليه في المستأقف كما احسن اليه فيما قبل وهذا كقول القائل .

وكنا اذا الجبار صعر خده اقننا له من ميله فتقوما

اى اذا امال خده بان يقطع عطيته ونظره لانه يريد بذلك الحد المعروف، ويحتمل ان يكون المعنى فيه لا يزال توفيق الله للعبد ولطفه به واصلا اليه ما لم يعرض فاذا اعرض فقد اعرض الله عنه بفعل الخير واعادة اللطف عنه وهو معنى قوله انصرف عنه وهذا كما قال الله عز وجل ( ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم ) والمعنى في ذلك انه لما صرف الله قلوبهم عن الخير بقطع التوفيق واللطف انصرفت قلوبهم عن الخير وهذا مبني على اصلنا في انه لا ينصرف احد عن الطاعة الا يصرف الله عز وجل وذلك بان لا يفعل له توفيقا يصل به الى فعل الخير .  
وعلى ذاك يتأول قوله تعالى ( فلما زاغوا ازاغ الله قلوبهم ) اى لما زاغوا في علمي وحكمي ازغت قلوبهم لما احدثتهم وخلقهم .

واعلم ان الذى اوجب ان يحمل التأويل في ذلك على معنى ما قلنا استحالة وصف الله تعالى بالكون في جهة ومحاذاة ومقابلة لاستحالة كونه جوهر او جسما واذا سوغت اللغة هذه الطريقة اتى حملنا عليها هذا الكلام .  
وكان مفيدا كان حمله عليه اولى من وصف الله تعالى بما لا يليق .

## ذكر خبر آخر مما يقتضى التأويل

روى ابو ذر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ثلاثة لا ينظر الله اليهم ولا يزكيهم ولهم عذاب اليم، شيخ زان ومك كذاب وعثل مستكبر، (١) وروى عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انذى ٢٠  
يجر ازاره خيلاء لا ينظر الله اليه يوم القيامة .

ووجه السؤال في هذا الخبر هو ان قيل اذا كان الله تعالى لا يصح ان يوصف بالانظر فما فائدة قوله ولا ينظر اليهم ولا يزكيهم؟ والجواب عن ذلك

ان النظر في كلام العرب ينصرف على وجوه، منها نظر العيان، ومنها نظر الانتظار  
ومنها نظر الاعتبار، ومنها نظر التعطف والرحمة، فمعنى قوله صلى الله عليه وسلم  
لا ينظر الله اليهم اى لا يرحمهم والنظر من الله تعالى لعباده انما هو رحمة لهم  
ورأفته بهم وعبادته عليهم (١) ومنها يقول القائل لغيره انظر الى نظر الله  
اليك اى ارحمنى رحمك الله ويقال ايضا انظر الى معنى تعطف على ويقال فى الدعاء  
ايضا انظر اليها نظرة ترحمنا بها، وروى فى خبر آخر ان النبي صلى الله عليه وسلم  
قال ان الله فى خلقه كل يوم ثلثائة وستين نظرة ينخفض فيها ويرفع ويعز  
ويذل، والمراد بهذه النظرات ما يتجدد فى كل حال من تغير الشؤون والاحوال  
فاما وصف الله تعالى بانه ناظر فلا يصح بمعنى الرؤية من قبل ان النظر المقرون  
بالوجه والى فى اللغة وان كان بمعنى الرؤية والعيان فلا يسمى الله سبحانه الا بما  
سمى به نفسه وسماه به رسوله واتفقت عليه الامة وقد ورد الكتاب بانه رأتى  
بصير وانه يرى ويبصر ولم يرد بانه ينظر فلذلك لا يوصف بالنظر على معنى  
الرؤية ويوصف بالنظر على معنى التعطف والرحمة وعلى ذلك يتأول ايضا قوله  
تعالى (ان الذين يشترون بعهد الله وإيمانهم ثمنا قليلا) الى قوله (ولا ينظر اليهم)  
اى لا ينعطف عليهم ولا يرحمهم، ولا يجوز أن يوصف رؤية الله بانها نظر كما  
لا يوصف بانه ناظر على معنى انه رأى وكذلك لا يجوز أن يوصف بان الله رؤية  
بعد رؤية كـ لا يوصف بان الله علما بعد علم فـ ووصف بـ من تكرير النظرات  
وتكثيرها فذلك يرجع الى معنى النظر الذى هو انعطف والفضل والرحمة  
وذلك نوع الفعل ولا يجوز فيما طريقه طريق صفات الذات ان تعدد  
وتكرر وتكثر.

سؤال. فان قل قائل أنيس قد روى فى الخبر ان النبي صلى الله عليه  
وسلم قال «ن الله لا ينظر الى صوركم ولا الى اعماسكم ولكنه ينظر الى قلوبكم»  
فما معنى هذا انظر؟ قيل هذا يحتمل معناه ان يكون الاحتساب والاعتداد اى  
بـ لا يعتد بما يظهر على ظواهركم اذا لم تكن موافقة لبطونكم وهذا كما

يقول القائل قصدت فلانا فما نظر الى اى لم يقع قصدى عنده موثقا اعتد به واحتسبه، وانما كان كذلك لأن الاعمال الظاهرة منوطة بصحة السرائر والاخلاص في النيات ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم «انما الأعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى» يريد بذلك ان النيات هي المصحة للأعمال وانها مع انفرادها عنها لاتقع مواقع قبول والاجزاء .

## سؤال آخر

فان قل قائل ايس قد روى أيضا في الخبر الآخر ان الله تعالى «لم ينظر الى الدنيا منذ خلقها» فما معنى ذلك، قيل قد بينا فيما قبل ان النظر الذي هو بمعنى الرؤية لا يقع فيه الاختصاص وانه تعالى هو الراى لكل مرئى لا على معنى طريق الاختصاص ولا يوصف بالنظر على معنى الرؤية من طريق اللفظ والعبارة لاحل ان السمع لم يرد به واما الذي يوصف به من ذلك على لفظ النظر نقيا واثباتا فانما هو بمعنى التعطف والرحمة او تركها او بمعنى قبول على الوجه الذي ذكرنا في قوله فلان ما ينظر الى فلان اذا اراد انه لا يعتد به ولم يكن له عنده قدرو على ذلك يحمل معنى الخبر بأن الله تعالى لما خلق الدنيا للفناء والزوال وحث على الزهد فيها وترك الاشتغال بها قيل في وصفه على هذا المعنى انه لم ينظر اليها اى لم يحمل قدرها ولا قدر من ركن اليها وهذا يرجع في التحقيق الى معنى منع طغفه المشتغلين بها المعرضين عن حركه الآخرة لأن ما وصف من النظر على هذا وجه راجع الى معنى اللطف والرحمة والتوفيق وفعل الخير واللطف باهله ويكون تحقيقه ان المشتغلين بها المعرضين عن الطاعة فيها قد حرموا من اللطف والتوفيق من عنده ما عند حرماته اعرضوا عن اطاعة واشتغلوا بالمعصية وكل ذلك ترتيب من وصفه الله تعالى بالنظر في قول القائل نظر اليه ولم ينظر اليه .

## ذكر خبر آخر وتؤييده

روى في الخبر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «تكلّموا من



العمل ما تطيقون فان الله لا يمل حتى تملوا» .

اعلم ان وصف الله تعالى بالملاية على معنى السامة والا ستثقال للشيء على معنى تقور نفسه عنه محال لان ذلك يقتضى تغيره وحلول الحوادث فيه وذلك غير جائز في وصفه ولهذا الخبر طريقان من التاويل . احدهما ان يكون معناه ان الله سبحانه لا يغضب عليكم ولا يقطع عنكم ثوابه حتى تتركوا العمل وتزهدوا في سؤاله .  
والرغبة اليه فسمى الفعلان مللا تشبيها بالملل وليسا بملل على الحقيقة .

والوجه الثاني ان يكون معناه ان الله لا يمل اذا ملتم ومثل هذا قولك في الكلام ان هذا الفرس لا يفتر حتى تفتر الخيل وليس المراد بذلك انه يفتر اذا فترت الخيل ولو كان الرد هداما كان له فضل عليها لا نه يفتر معها واي فضيلة له وانما المراد بهذا المثل انه لا يفتر وان فترت الخيل وكذلك يقول القائل للرجل الجليغ في كلامه الا لد في خصومته فلان لا ينقطع حتى ينقطع خصومه يريد بذلك انه لا ينقطع اذا انقطع خصومه ولو اراد به انه ينقطع اذا انقطعوا لم يكن له في ذلك انقول فضل على غيره ولا وجب له مدحة وقد جاء مثل ذلك في كلامهم وفي الشعر ايضا كما قال قائلهم .

صليت متى هذيل بخرق لا يمل الشر حتى يملوا

لم يرد بانهم يملون الشر اذا ملوه ولو اراد ذلك ما كان لهم فيه مدح لانهم حينئذ يكونون فيه مثلهم بل اراد انهم لا يملون الشر وان مله خصومهم فعلى هذا يكون الخبر ان الله عز وجل لا يوصف بالملال على الحقيقة وان تركوا هم طاعته ونصروا فيها لأن الله عز وجل لا يوصف بالملال على الحقيقة .

## ذكر خبر آخر في تأويله

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر» اعلم ان الله تعالى لا يجوز أن يوصف بانه دهر وانه الدهر على الحقيقة واء هذا مثل واصله ان العرب في الجاهلية كانت تقول اصابني الدهر في مالي

بكذا

بكذا وثاني قوارع الدهر ومصائبه، فيضيفون كل حادث يحدث مما هو جار بقضاء الله وقدره وخلقهم وتقديره من مرض أو صحة أو غنى أو فقر أو حياة أو موت إلى الدهر ويقولون لعن الله هذا الدهر والزمان وكذا قال قائلهم.

- أمن المنون وريبها يتوجع      والدهر ليس بمعتب من يجزع  
وقد يسمى الدهر المنون والزمان أيضا لأنه جالب المنون عندهم  
والمنون المنية وروى بعضهم هذا البيت .

( أمن المنون وريبه تتوجع )      كما أنه قال أمن الدهر وريبه تتوجع  
( والدهر ليس بمعتب من يجزع )

- وقد قال الله سبحانه ( تر بص به ريب المنون ) أي ريب الدهر  
وحوادثه وكانت العرب تقول لا تفك آخر المنون أي آخر الدهر وقد أخبر  
سبعانه عن أهل الجاهلية بما كانوا عليه من نسبة أقدار الله وأفعاله إلى الدهر  
فقال ( وقالوا ما هي الأحياء الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر ) فقال  
صلى الله عليه وسلم لا تسبوا الدهر أي إذا أصابكم المصائب لا تنسبوها إليه فإن الله  
هو الذي أصابكم بها لا الدهر وأنكم إذا سببتم الدهر وفاعل ذلك ليس هو الدهر  
وقع السب على فاعل ذلك وهو الله تعالى، ألا ترى أن الرجل منكم إذا أصابته  
جائحة في مال أو ولد أو بدن سب فاعل ذلك وتوهمه الدهر فكان المسبوب  
هو الله جل ذكره، ومثاله في الكلام أن يكون رجلا يسمى زيدا وله عمة  
يسمى بكرا فأمر بكرا أن يقتل رجلا فقتله فسب الناس بكرا فقال لهم قائل  
لا تسبوا بكرا فإن زيدا هو بكرا يريد أن زيدا هو القاتل لأن الذي مره كأنه  
هو القاتل كذلك الدهر تكون المصائب فيه والنوازل وهي : قد روى الله تعالى  
فيسب الناس لكون المصائب فيه وليس للدهر صنع فيقول القائل لا تسبوا  
الدهر فإن الله هو الدهر، وزعم بعض رواة أهل العلم أن هذا الحديث  
قد اختصره بعض الرواة وغيره وأمعناه عن جهته لأن في الحديث كلاما قد  
ذكر بان تأويله . وقد روى الثوري عن ابن مسيب رضي الله عنه عن أبي هريرة

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « قال الله تعالى يؤذني ابن آدم يسب الدهر  
وان الدهر بيدي اقلب الليل والنهار وانا الدهر » واذاروى هذا الحديث بهذا  
الشرح بان ان التأويل على ما ذكرناه .

وقد روى « قوله وانا الدهر » على وجهين ، احدهما بفتح الراء من الدهر  
و يكون معناه انه جعل ذلك وقتا للفعل المذكور ويرجع معناه الى : انا الباقي  
ابدا المقلب للأحوال التي يتغير بها الدهر ، وقد روى ايضا بضم الراء واذاروى  
على هذا الوجه يكون معناه ما تقدم ذكره اى انا المغير للدهر والمحدث  
للحوادث فيه لا الدهر كما يتوهمون ويكون فائدته تكذيب من اقتصر على  
الدهر والايام والليالي في حدوث الحوادث وتغيرها من الملحددين والزنادقة  
وتحقيقا لاثباته جل ذكره انه الفاعل لجميع الحوادث المريد لها لامرور الليالي  
والايام وان الايام والليالي ظرف للحوادث لا انها يحدث بها او منها شيء .

## ذكر خبر آخرهما يقتضى التأويل

روى في الخبر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال عقيب كلام ذكره  
بما لا يقتضى تأويلا ولا يوهم تشبيها « وان آنر وطأة وطئها الله تبارك وتعالى

١٠ بوج . »

## ذكر تأويله

اهـ ان اوطأة التي هي بمعنى مماسة جارحة بجراحة او ببعض  
الاجسام لا يصح في وصف الله تعالى لا استحالة كونه جسما واستحالة المماسه  
عليه واستحالة تغييره بما يحدث فيه من الحوادث واذا كان كذلك كان محولا  
معناه ما تقدم ذكره في ان ذلك يرجع الى الفعل دون ان يكون معنى يتعلق  
بالذات مما يقتضى حدوث معنى فيها ، ومعنى الحديث على هذا التأويل ان آخر ما  
اوقع الله سبحانه بالمشركين باطائف وكان آخر عزوة غزاها النبي صلى الله عليه  
 وآله وسلم حنين وادى اطائف ووج اسم موضع فيه وكان سفيان بن عيينة



يذهب في تأويل هذا الحديث الى نحو ما ذكرناه ويقول ان ذلك مثل قوله صلى الله عليه وآله وسلم «اللهم اشد دو طاً تك على مضر وابعث عليهم سنين كسرى يوسف» فتتابع القحط سبع سنين حتى أكلوا القلوب والعظام والعرب تقول في كلامها اشتدت وطأة السلطان عن رعيته وليس يريدون وطء القدم وكذلك يقال وطئهم السلطان وطأ ثقيلاً .

ويقال وطأة المقيد اذا اراد و اوصف الوطأة بالثقل وكذلك قال ثلهم .

ووطئنا وطأ على حق وطء المقيد بس الهرم

والمقيد ثقل شئ وطأ لاه يرسف في قيوده فيضع رجليه معا ويروى

ذبت الهرم وهونبت ضعيف فاد وطئه مقيدته واذا كان هذا في الكلام

سأثنا وفي العرب جائزاً وجب ان يحمل عليه معنى الخبر لا استحالة وصف الله تعالى بالجوارح والمماصة .

## في ذكر خبر آخر مما يقتضى التأويل

روى جابر رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال

« اهتز العرش لموت سعد بن معاذ » وقد روى ابو زبير عن جابر رضى الله عنه

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الخبر انه قال « اهتز عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ » .

## في ذكر تأويله

اعلم ان بعض اهل العلم يذهب في تأويل هذا الحديث الى ان ذلك

اهتزاز العرش على الحقيقة وان العرش تحرك على حقيقة موت سعد وسند نكر

هذا التأويل لأجل ان العرش يجوز عليه الحركة ولكنه تبطن فائده . وتأوله

بعضهم على ان العرش هاهنا سرير الذى كان عليه سعد وعذ يسه يطن وئدة

الخروانه فيد بهد الخبر فضيلة سعد ولا فضيلة له في تحريك سريره و صحيح

من التأويل في ذلك ان يقال الاهتزاز هو الاستبشار و اسرور يقال ان فلانا

يستبشر للعروف ويهتزله ومنه قيل في المثل ان فلاناً اذا دعى اهتزوا اذا سئل  
ارتز والكلام لأبي الاسود الدؤلي والمعنى فيه انه اذا دعى الى الطعام يأكله  
ارتاح له واستبشر واذا دعى الى حاجة ارتز اي تقبض ولم ينطلق ومنه .

قول الشاعر

• وتأخذه عند المكارم هزة كما اهتزت تحت البارح الغصن الرطب

فمعنى الاهتزاز في هذا الحديث الاستبشار والسرور وما العرش

فعرش الرحمن على ما جاء في الخبر والمعنى في ذلك ان حملة العرش الذين يحملونه

ويطوفون حوله فرحوا بقدوم روح سعد عليهم فأقام العرش مقام من يحمله

ويطوف به من الملائكة كما قال الله تعالى (فما بكت عليهم السماء والارض)

• يريد اهل السماء واهل الارض وكما قال صلى الله عليه وسلم في احد « هذا جبل

يحبنا ونحبه » يريد يحبنا اهله يعني الانصار ونحب اهله وقد جاء في هذا الحديث

ان الملائكة يستبشرون بأرواح المؤمنين وان لكل مؤمن باباً من السماء

يصعد فيه عمله وينزل منه رزقه وتخرج منه روحه اذا مات فكان حملة العرش

من الملائكة يفرحون ويستبشرون بقدوم روح سعد بن معاذ عليهم

• لكرمه عند الله وحسن عمل صاحبه .

واعلم ان هذا الخبر ليس بما يرجع شيء منه الى صفات الله تعالى

واكنه مشكل اللفظ قد خل في جملة ما صمناً تأويله وتفسيره من مشكلات

الاخبار .

## ذكر خبر آخرى تأويله

• روى علقمة بن عامر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال « لو جعل

القرآن في اهاب ثم اتى في النار ما احترق » .

اعلم ان الناس اختلفوا في تأويل هذا الخبر على وجوه . فقال بعضهم

ان من من الله عليه بحفظ القرآن وقوه عذاب النار، واحتج لذلك بحديث ابي

امامة ان الله لا يعذب قلبا وعي القرآن، وقد روى ذلك عن الاصمعي، وقال بعضهم

معناه

معناه ان القرآن لو كتب في جلد ثم طرح الجلد في النار ما حرقت النار وذلك في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم علامة لنبوته وقال قوم تأويله ان القرآن لو كتب في جلد ثم طرح الجلد في النار ما احترق اي ما احترق القرآن بمعنى انه لم يبطل ويندرس وانما يبطل ويندرس المداد ويحترق الجلد دون القرآن وهذا مثل قوله صلى الله عليه وسلم حاكيا عن الله سبحانه «إني منزل عليك كتابا لا يغسله الماء» ولم يرد انه لو كتب القرآن في شيء وغسل بالماء لم يتغسل انما أراد أن الماء لا يبطله ولا يفنيه فكذلك قوله ما احترق اي في حقيقة الامر لا يبطل ولا يندرس ومثل هذا كثير قال الله تعالى (ولا يكتُمون الله حديثا) وهم قد كتموا الله لما قالوا والله ربنا ما كنا مشركين وانما اراد ولا يكتُمون الله في حقيقة الامر لانهم فيما كتموه لم يغيبوا كتموه عن الله وانما توهوا ١٠ انهم كتموه .

وذهب ذاهبون من اصحابنا الى انه لا يصح ان يكون معناه ان من حفظ القرآن لم يعذب بالنار لانه قد روى في الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «يكون فيكم قوم تحرقون صلاتكم في صلاتهم وعمالكم في عملهم يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم يرقون من الذين كبروا عن انفسهم من ارمية» فبان ١٥ انه اراد بقوله لا يعذب تلبا وعي القرآن اذ حفظ حدوده وعمل بموجبه واعلم ان هذا الخبر دليل على صحة ما تقول ان قرآن مكتوب في اللوح وجليد غير حال وانه لا يجب حلول الكلام في محل الكتابة كما نه صلى الله عليه وسلم مكتوب في التوراة ولم يكن حلا فيها وكذلك قال صلى الله عليه وسلم «احترق اي ان احترق الجلد وبطلان لا يؤدي الى بطلان الكلام لأجل انه ليس في محل كتابته . ٢٠ ومثل هذا حديث ما روى عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا ينبغي لحامل القرآن ان يجهل مع من جهل وفي جوفه كلام الله سبحانه وذات ان معنى قوله نحن قرآن من حفظه ووعده وفهمه ومعنى قوله وفي جوفه كلام الله اي حفظ كلام الله وذلك ان كلام الله تعالى



محفوظ في القلوب . متلويا لألسنة مكتوب في المصاحف كما ان الله جل ذكره  
مذكور بالآلسنة معبود بالحوارح ولا يجوز أن يكون في شيء من ذلك حالا  
ومثل هذا قواه تعالى ( وأشربوا في قلوبهم العجل ) والمراد حب العجل لأن  
العجل لم يحل في قلوبهم .

• وأعلم انا لا نأبي ان كلام الله تعالى محفوظ على الحقيقة يحفظ في القلوب  
مكتوب على الحقيقة في المصاحف كتابة حالة فيها متلويا لألسنة بتلاوة فيها  
مسموع في الاسماع غير حال في شيء من هذه المخلوقات ولا يجاوز .

## ذكر خبر آخر

فان قيل فماتقولون فيما روى ابو امامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انه قال « ما تقرب العبد الى الله سبحانه بمثل ما خرج منه يعني القرآن » قيل لهم  
ان خروج الشيء من الشيء على وجهين احدهما كخروج الجسم من الجسم  
وذلك بمفارقة مكانه واستبداله مكانا آخر وليس الله تعالى جسما ولا كلامه  
جسم لأنه لو كان جسما لاقتضى محلا واحدا وذلك فاسد .

والوجه الثاني من معنى الخروج كقولك خرج لنا من كلامك  
خير كثير واتانا منه تقع بين اذا اراد أنه ظهر لهم منه منافع فأما الخروج الذي  
يعنى الانتقال فلا يصح على كلام الله سبحانه ولا على شيء من الكلام لأجل  
انه ليس بجسم ولا جوهر وانما يجوز الانتقال على الجواهر والاجسام فأما على  
الوجه الثاني فيصح والمعنى فيه انه ما أنزل الله على نبيه وافهم عباده وقد قال  
قائلون ان الهاء في قواه خرج منه يعود الى العبد وخروجه منه وجوده متلوا  
على لسانه محفوظا في صدره مكتوبا بيده .

ودكر عكرمة انه شهد جنازة مع ابن عباس رضي الله عنهما قال  
لفعل رجل يقول عند القبر يارب القرآن اغفر له فقال ابن عباس مه اما علمت  
ان القرآن منه فقال فغطى الرجل رأسه كأنه قد أتى كبيرة .

و معنى قوله ان القرآن منه اى هو صفة الله انقائمة بذاته ولم يجز أن يكون ما كان من محكمه مربوطا محدثا .

فان قيل فما معنى قول عمرو بن دينار ادركت مشايخنا يقولون منذ سبعين سنة ان القرآن كلام الله منه خرج واليه يعود ؟ قيل معناه عند اهل النظر أنه هو الذى تكلم به وهو الذى أمر به ونهى به واليه يعود يعنى هو الذى يستلک عما أمرک ونهاک .

## ذكر خبر آخر

وقد روى عثمان بن عفان رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال « فضل القرآن على الكلام كفضل الخلق على المخلوق وذلك انه منه » واعلم ان قول القائل ان الشئ من الشئ قد يكون على وحوه ، احدها ان يكون جزءا له كقوله ايد من الانسان وواحد من العشرة ، وقد يكون اشئ من الشئ على معنى انه فعله وظهر منه كقوله تعالى ( وسخر لكم فى السموات وما فى الارض جميعا منه ) يعنى خلقه وتدبيره وملكه .

وقد يكون منه على معنى انه صفة له وعليه يتناول قوله ان كلام الله من الله .

ومن أصبح به من قال معنى قوله كلام الله من الله أى منه لسمع وبتعليمه نعلم وبتفهيمه نفهم .

ونذكر بعض أصحابنا ان معنى قول ابي حنيفة الله عليه وسلم وذلك انه منه بمعنى انه له قال والعرب تقول ان هذا منك على معنى انه لك كقوله القائل .

منك العطاء ومنك الثناء

يذك بعضنا ولى الله عليك واعلم ان تشبيهة قد تأولت صمد على معنى مصمت بس بأحرف وكيف يصح ان يقال خرج منه كلامه على

تقدير نروجه من الاجسام المجوفة فعلت بذلك تناقض قولهم وان معنى الخبر ما اشرنا اليه .

## ذكر خبر آخر

- فان قيل فما تقولون فيما روى ابو هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم « ان الله سبحانه قرأ طه ويس قبل ان يخلق آدم عليه السلام بالفي عام فلما سمعته الملائكة قالت طوبى لأمة ينزل عليها هذا » .
- الجواب، اعلم ان معنى قرأ أى اظهر واسمع وافهم كلامه من اراد من خلقه من الملائكة في ذلك الوقت والعرب تقول قرأت الشئ اذا تبعته وتقول ما قرأت هذه الناقة في رحمتها سلاقط أى ما ظهر فيها ولد فعلى هذا يكون الكلام سائغا وقراءته اسماعه وافهامه بعبارات ينحاقها وكتابة يحدثها وهو معنى قوله اقرأ كلام الله ومعنى قوله ( فاقرأوا ما تيسر منه ) ومن اصحابنا من قال معنى قوله قرأ أى تكلم به وذلك مجاز كقولهم ذقت هذا الامر ذواقا بمنى اختبرته ومنه قوله تعالى ( فاذا قها الله لباس الجوع والخوف ) أى ابلاهم به فسمى ذلك ذواقا والخوف لا يذاق على الحقيقة لان الذوق في الحقيقة بالقم دون غيره من الجوارح، وما قلنا اولا فوضح في تاويل هذا الخبر لان كلام الله تعالى ازلى قديم سابق لجملة الحوادث وانما اسمع وافهم لمن اراد من خلقه على ما اراد في الاوقات والازمنة لان عبر كلامه يتعلق وجوده بمدة وزمان .

## ذكر خبر آخر مما يقتضى التاويل

- روى ابو حازم عن سهل بن سعد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال « دون الله سبعون الف حجاب من نور وظلمة وما يسمع من نفس شيئا من حس تلك الحجب الا زهقت نفسها »، وروى ايضا عن ابن عمر رضى الله عنهما به قل « احتجب الله من خفيه بأربع بنار وظلمة ونور وظلمة » .



اعلم ان معنى قوله دون الله سبعون الف حجاب أى هو حجاب لغيره من خلقه لانه لا يصح ان يكون محجوباً لاستحالة ان يكون محصوراً محدوداً تعالى الله عن الحد والحصر والتشبيه والتمثيل والخلق محجوبون لارب العالمين والحجب لهم وهم المحجوبون بها ولا يصح ان يكون دونه حجاب يحجبه سبحانه وتعالى عما يشركون وقد روينا فيما قبل عن علي رضي الله عنه انه انكر على من قال لا والذي احتجب بسبع ، فعلاه بالدارة وقال يالكع ان الله لا يحتجب من خلقه بشيء ولا يكن يحجب خلقه عنه . رواه ابن عاصم عن عطاء بن السائب عن ابي البختري عن علي رضي الله عنه انه قال ذلك ، وقل محمد بن شعاع التاجي في معنى قوله احتجب الله عن خلقه بارجع ان الله عرفنا نفسه بآياته ودلائله بما خلق من النور والظلمة والنار وان له آيات لو اظهرها للخلق كانت معرفتهم به كعرفة العيان وذلك نحو ما ذكرنا من قوله ( فظلت اعناقهم لها خاضعين ) ومعنى احتجب بانما راى خلقها فوق تلك الدلالات اتى تبهر العقول وتدل على معرفته . .

واعلم ان الغرض من هذا ان تعلم ان الحجاب يرجع الى المحجوب من الخلق وان الخلق لا يصح ان يكون محجوب ولا محتجب كما لا يصح ان يكون محصوراً فاذ علمت انه لم يرد بخبر هذا المعنى وان الحجاب يرجع الى المحجوب من خلقه سلمت من الغلط والامم دخول التشبيه عليك مما لا يجوز في صفة الله تعالى من اثباته محصوراً تعالى عن ذلك علواً كبيراً .

## ذكر خبر آخر وثاقيله ومعناه

روى انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال « ان الله تعالى يستحيى اذا رفع العبد اليه يديه ان يردهما صفر من عرشه » وروى يعلى بن منية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال « ان الله حي ستر وذا رد احكم ان يغتسل فليتوارى بشيء » .

## بيان تاويله

اعلم ان وصف الله تعالى بالحياة على معنى ما يوصف المخلوق من الحياة الذى هو منه انقباض وتغير وتجمع لا يجوز لاستحالة كونه جسما متغيرا تحله الحوادث، واما ان يوصف بالحياة على معنى الترك فصحيح وقد عبرت العرب عن سبب الشئ باسمه فلما كان الحياة سببا لتترك المستحيا منه كان معنى ما قال ان الله عز وجل يستحيى اى لا يترك يدي العبد خاليتين من خير اذا رفعها اليه فى الدعاء، وعلى ذلك يتاوهل ايضا قوله صلى الله عليه وسلم ان الله يستحيى ان يعذب المتورع قيل يا رسول الله ومن المتورع قال الذى يحاسب نفسه قبل ان يحاسب ومعنى ذلك ترك تعذيبه، وعلى ذلك يتاوهل قوله عز وجل (ان الله لا يستحيى ان يضرب مثلا) اى لا يترك والاستحياء من الله تعالى الترك لأن المستحي يترك للحياة اشياء كما يترك الامانة وينقطع بالحياة عن المعاصي كما ينقطع بالايان عنها ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحياة شعبة من الايمان، وقال ابو وائل عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ان آخر ما حفظ من كلام النبوة اذا لم تستحي فاصنع ما شئت يريد اذا لم يستحي لرجل ركب كل قاحشة وقارف كل بيع ولم يحجزه عن ذلك دين ولا حياة فاما معنى قوله صلى الله عليه وسلم ان الله حى مستير فقد سرنا معنى الحياة ومعنى مستير اى سائر يستر على عباده كثيرا من عيوبهم ولا يظهره عليهم ومستير بمعنى سائر كما جاء تقدير بمعنى قادر وعليم بمعنى عالم واذا حمل الخبر على ما ذكرنا صح الرد وبطل قول من توهم فيها التشبيه .

## ذكر خبر آخر وبيان تاويله

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا قال بئيه اذا اقامت فأمرتوني ثم ذروني فى البحر فعلى صلى الله تعالى ففعلوا فجمع الله ثم قال له

ما حملك على ذلك ؟ فقال مخافتك يا رب ، وروى حميد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الخبر لفظا مشكلا زائدا وهو أن قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان رجلا اسرف على نفسه فلما حضره الموت اوصى بنيه فقال اذا اتايت فأحرقوني ثم ذروني في الريح فوالله لئن قدر على ربى يعذبني عذابا ما عذبه احدا ففعلوا به ذلك فقال صلى الله عليه وسلم فيقول له الرب عند البعث ما حملك على ما صنعت ؟ فيقول خشيتك فيغفر الله عز وجل له .

### ذكر قاييله

- اعلم ان هذا الخبر وان لم يرجع بشئ من الفاظه الى ما هو صفة من صفات الله عز وجل فان لفظه مشكل وكان القائل له مؤمنا مغفورا فوجب ان توقف على معناه ليزول الاشكال ، فاما معنى قوله صلى الله عليه وسلم « اضل الله » اى انسيه كما قال تعالى ( لا يضل ربى ولا ينسى ) ولا ذكره من قواه ( ان تضل احداها ) اى ينسى وقيل فى بعض الوجوه فى تأويل قواه سبحانه ( ووجدك ضالا فهدى ) اى ناسيا فذكرك والعرب تقول ضللت كذا و ضلته اى نسيتوه ذلك كان ذلك بمعنى الضلال ههنا فمراده ان الله تعالى يمتحنى ولا يعنى فاستريح من عذبه .
- والعرب تقول ضل الله فى اللبن اذا غلب فيه ولم يتبين ويكون تحقيق معنى قوله تعالى اضل الله اى اعل الله لا ينشرنى ولا يعنى فاستريح من عذبه وهو ظاهر الجزع والخوف والخشية على ما يبالغ ما يكون فى بابه لانه انما كان يعتقد قلة الله انه لا يجوز ان ينشر الله احدا ولا شيئا او يمكن ان يفوته شيء ومثل ذلك روى عن عمر انه كان يقول فى دعائه « اللهم فان كنت كتبتنى شقيبا فامحنى واكتبنى سعيدا » فذكر اهل العلم ان ذلك اظهار رغبة الخوف والخشية حتى يسئ ما لا يكون . ان لو كان مما لا يكون حتى لا يفوته ، لتضرع بكل وجه فى طلب ما يكون ولا يكون اظهار رغبة الخوف والخشية لا تطاب ما يعلم انه لا يكون .
- واما معنى قوله « لئن قدر على ربى يعذبني عذابا ما عذبه احدا » ولا يصح



ان يكون محمولا على معنى القدرة لان من توهم ذلك لم يكن مؤمنا بالله عز وجل ولا عار قابله وانما ذلك على معنى قوله تعالى في قصة يونس (نظن ان لن نقدر عليه) وذلك يرجع الى معنى التقدير لا الى معنى القدرة لانه لا يصح ان يخفى على نبي معصوم ذلك، وقال القراء في تأويل قوله (نظن ان لن نقدر عليه) اي لن نقدر عليه ما قدرنا كما قال ابو صخر الحمداني .

ولاعا ئد ذاك الزمان الذي مضى تباركت ما تقدر يقع ولك الشكر  
اراد ما تقدر يكون فعلى ذلك يحمل قوله عليه السلام حكاية «لئن قدر على ربي ليعذبني» اي كان قدره وحكم على بالعقوبة فانه يعاقبني دائما وهذا كلام خائف جزع ولما قيل في الخبر ان الله تعالى يغفر له وقد علم انه لا يغفر للكافرين وجب ان يحمل لفظه على تأويل صحيح لا ينافي المعرفة بالله ولا يؤدي الى الكفر واذا احسن على ذلك ما ذكرنا بان الغرض وبأن وجه الاشكال فيه فاعلم ان شاء الله تعالى .

## ذكر خبر آخر في بيان تأويله

روى ابو صالح عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «ان الرحم شجنة معلقة بمنكبي الرحمن يقول الله سبحانه لها من وصلك وصلته ومن قطعك قطعته» وذكر في خبر آخر انه قال «انا الرحمن وهذه الرحم شققتهما من اسمي من وصلها وصلته ومن قطعها قطعته» .

## ذكر التأويل

اعلم ان الشجنة في كلام العرب هو الشعبة من الشئ والقطعة منه ومنه يقال شجرة منشجنة اي متفرعة كثيرة لاغصان ومنه ما حكى عنه انه قال لايس بن معاوية الحديث ذو شجون فقال شجونه خير منه ومعنى الشجون ان تشعب من الحديث احاديث كالوادي الذي تشعب منه المجاري ويتفرع عنه الانهار في الجهات ومعنى قوله «تعلق بمنكبي الرحمن» اي اعتصمت بالله ولا ذات

به هذه كلمة تقولها العرب عند الاستظهار والاستجارة يقولون استظهرت  
بفلان واستجرت به وتعلقت بحبله وقال الشاعر في مثل هذا المعنى .

علقت بحبل من حبال مجد أمنت به من طارق الحدثان  
تغطيت من دهرى بظل جناحه فعيني ترى دهرى وليس يراني  
أي اعتصمت به والله جل ذكره يقول ( ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها ) أي  
هو قادر على تصرفها كيف شاء والعربي يقول لصاحبه اذا اطاعه ناصيتي بيدك  
وزمامي بيدك وقيدى بيدك وليس ثم زمام ولا قياد ولا ناصية وانما هو مثل  
للمطيع والطاع وكذلك قوله فتعلقت بمنكبي الرحمن أي استجارت واعتصمت  
فالله تعالى لا يوصف بالمنكب تعالى عن ذلك علوا كبيرا .

واعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم انما خاطبنا على لغة العرب فاذا  
ورد منه الخطأ حمل على مقتضى حكم اللغة فاذا كان محتملا الوجهين أحدهما  
مخرج في اللغة وتأويل صحيح لا يقتضي تشبيها ولا يؤدي الى محال في وصف  
الله جل ذكره والثاني يقتضي تشبيها وتكييفاً ومثيلاً كان أولى ما حمل عليه من  
الوجهين ما لا يؤدي الى وصف الله جل ذكره بالجوارح والآلات على انه  
وان حمل على ما يتوهمه المشبهة من منكبي بخار حقه يصح معناه من قبل ان الرحم  
لا يصح عليها التعاق وانما هو حق للقرابة من طريق النسب فعلم ان ذلك متل  
والمراد به ما ذكرنا انه انما ارادته كيد من الرحم واخذ على وصلها والتوحي  
عن قطعها فاخبر عن ذلك بأبلغ ما يكون من انما كيد وهو علم ان مثال هذا ايضا  
من آي الكتاب قوله تعالى ( انت تقول نفس يا حسرة على ما فرطت في  
جنب الله ) وذلك انه كلام محمول على نوع من التوسع في عادة العرب في  
المخاطبة بمثله يقتضي من معناه ان المراد به امره وقد تشر في كلامهم انهم  
يقولون كبر فلان في جنب فلان وهم يريدون بذلك في طاعته وخدمته  
والاقرب اليه كذلك معنى هذه الآية ان نفوس تظهر الحسرت يوم القيمة  
على ما وقع من التفريط منه في طاعة الله والذي يؤيد هذا المعنى ويوضحه ان

التفريط لا يقع في جنب الصفة ولا في جنب الجارحة ولما قرب بذكره  
التفريط علم ان المراد به ما قلنا ان معناه التقصير في طاعة الله والتفريط  
في عبادته .

## ذكر خبر آخر في بيان تأويله

• روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « صلة الرحم تزيد في العمر »  
وقال في خبر آخر « صل رحمك يزد في عمرك » وقال « من احب ان ينسى له في  
عمره فليصل رحمه » فسأل سائل عن هذا الخبر وقال كيف يجمع بينه وبين قوله  
جل ذكره في محكم كتابه ( فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون )  
وقال في موضع آخر ( وان يؤخر الله نفسا اذا جاء اجلها ) فاخبر ان الاجل  
لا يتقدم ولا يتأخر فكيف يجوز لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقول ان صلة  
الرحم تزيد في العمر .

## تأويله وذكر الجواب عن السؤال

اعلم انه ليس شيء من هذه الاخبار مخالفا لما في الكتاب وكيف وقد  
روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك ما يؤيد ما في الكتاب وهو  
• كنحو ما روى ان ام حبيبة قالت « اللهم متعني يا بني أبي سفيان وباني معاوية » فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد سألت في آجال مضروبة وازراق مقسومة  
ولا يؤخر من شيء » وقال ابن مسعود رضي الله عنه حدثنا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وهو الصادق المصدوق « ان الله تعالى يبعث ملك الارحام فيكتب اجل  
الموت في بطن امه ورزقه وشقاوته وسعادته » وكذلك روى ابن عمر وجابر  
• رضي الله عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في مثل هذا المعنى وهذه الاخبار  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جاءت محيية كتاب الله ان لكل نفس اجلا  
لا يتقدم اجلها ولا يتأخر . فاما معنى زيادة في العمر فقد قال بعض اهل العلم  
ان معناه السعة واكثر في الرزق وقد قيل ان الفقر هو الموت الاكبر وقال



بعضهم ان الله سبحانه اعلم موسى عليه السلام ان يميت عدوه ثم رآه بعد ينسج الخوص فقال يا رب وعدتني ان تميتته قال قد فعلت ذلك فاني افقرته وقال الشاعر .

ليس من مات فاستراح يميت انما الميـت ميـت الاحياء

انما الميـت من يعيش فقيرا كما سقا باله قليل الرخاء (١) .

فلما جاز ان يسمى الفقير موتا توسعا جاز ان يسمى الغني حياة ويسميه زيادة في العمر ويريد بذلك السعة والرزق على طريق الثواب والكرامة في الدنيا، وقال قائلون ان معنى الزيادة في العمر نفي الآفات عنهم وازيادة في افهامهم وعقولهم وبصائرهم وليس ذلك زيادة في ارزاقهم ولا في آجالهم لأن الآجال مؤجلة لازيدة فيها والارزاق مقسومة لا يزداد لاحد في رزقه ولا ينقص منه شيء لأن الله تعالى قد اخبر انه قسم الارزاق بين عباده فقال ( نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ) وقال في الاجل ( والكل امة اجل فاداء جاء اجلهم لا يستأنحرون ساعة ولا يستقدمون ) ولم يخبر عز ذكره ان غير الاجل و' رزق بمنزلة ارزاق والاجل وقد اخبر انه يزيد من يشاء من فضله و' يخبر انه يزيد من يشاء في رزقه ويؤخر من يشاء في عمره .

وقال قائلون ان الله سبحانه كتب اجل عبده . ثمة سنة عنده ويجعل تركيبه وهياته وبنية تعميره ثمانين سنة فذ' وصل رحمه في ذلك التركيب وفي تلك البنية ووصل ذلك النقص فعدش عشرين سنة اخرى حتى يبلغ مائة وهو الاجل الذي لا مستأنح عنه ولا مستقدم فيه .

وقال قائلون ان معنى ذلك ان يكون التسبق في معلوم انه اذا وصل رحمه كان عمره اكثر منه اذا لم يصل فيكون كانه سبق في العمل على الخلد لئلا يحدث ويوجد في استأنف .

فان قيل فبمعنى قوله او . يعمر من معمر ولا يقص من عمره

الافى كتاب ) قيل معنى ذلك لا يعمر من معمر فى ابتداء الأمر ولا ينقص من عمره عن الآخر فى الايتداء (١) الأجل ذلك فى كتاب قد ايبين صحته واطهر قدره لانه يكون زائدا ثم ينقص او ناقصا ثم يزيد لأن ذلك يؤدى الى ان لا يكون الله عزوجل عالما بالاشياء قبل كونها على حسب ما يكون ولا يجوز ذلك فى وصفه فلم ان المراد به تعريفنا ان التفاوت الواقع بين الاعمار فى اختلاف مددها فى الطول والقصر والزيادة والنقصان كل ذلك فى كتاب مبين على حكم واحد صدر عن علم سابق محيط .

## فصل

واعلم ان الذين خالفوا من القدرية فقالوا بقطع الأجل ومعنى ذلك هو ان يكون الله عزوجل قد جعل لبعض الاحياء مدة الحياة خمسين سنة ثم يقتله القاتل فيجعل ذلك سنة ويقطع عنه بلوغه المدة التى قد ر الله تعالى له من ذلك وهذا عندنا مخالف للكتاب والسنة اولا وقول يؤدى الى وصف الله تعالى بالقهر واغلبة لأنه اذا اراد ان يكون اجل زيد خمسين سنة ثم يقتله القاتل فيجعل ذلك سنة ويقطع عليه بلوغ مدة ذلك واراد غيره ان يكون سنة فلم يمكن من بلوغه الأجل الذى اجله الله عزوجل له واراد أن يباغته وتقطع عليه اجاله فقد قهره فى مراده وغلبه فى حكمه وذلك لا يليق بوصفه تعالى .

## سؤال

فان قال قائل فما نقواون فى قوله تعالى (يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب) .

قيل قد تأول بعض اهل العلم ذلك على وجوه كثيرة، فمنهم من قال معناه ان الله ينسخ من الاحكام ما يشاء وذلك محوه ويثبت منها ما يشاء وهو اثباته وتقديره وقد يوصف جل ذكره بالنسخ للحكم وبالاتبات ولا يدعو ذلك الى بداء ولا الى ريدة فى نعمر على خلاف ما ذكرنا، ومنهم من قال معناه

يحو ما سبق من الذنوب بالتوبة المعقبة لها ويثبت للتوبة حكمها. ومنهم من قال  
انه يحوي بياض النهار ويثبت سواد الليل ويثبت بياض النهار ويحو سواد الليل  
ومنهم من قال معنى ذلك تعريفنا ان الایجاد والاعدام والاثبات والنفي متعلق  
بمشيئته على حسب ما سبق في علمه وجرى به قلبه تقيا لان يكون ذلك الى غيره  
او من غيره .

### مسئلة

فان قال قائل من التقديرية أليس قد قال الله تعالى مخبرا عن نوح  
عليه السلام انه قال لقومه ( اعبدوا الله واتقوه واطيعون يغفر لكم من ذنوبكم  
ويؤخركم الى اجل مسمى ) وقال عز وجل في آية اخرى ( ثم قضى اجلا  
واجل مسمى عنده ثم اتم تموتون ) .

قيل اما معنى قول نوح عليه السلام انه يؤخرهم الى اجل مسمى  
يعنى ان آمنوا واتبعوه وتكون آجالهم ولم يثبت الله لهم اجلا لم يبلغوه، ولا قال  
الى اجل فيكم مسمى بل لم يصف انهم ذلك الاجل وينكره بيان ان المراد اجل من  
الآجال لو آمنوا واتبعوه كان لهم اجلا، واما قوله ثم قضى اجلا واجل مسمى  
عنده فهو اجل الدنيا والآخرة ولذلك قال ثم اتم تموتون أى تشكون فى البعث .  
وهو الاجل المسمى للتوابع والعقاب واجل الدنيا هو المسمى للقضاء والتكليف  
فيه وليس فى ذلك شيء يؤيد قول التقديرية القائلين بقطع الاجل، واما قول من  
قال منهم بقطع الاجل وبى جواز زيده فيه فيقال له هلا زعمت انه يزيد فى  
الاجل المؤجل اذا وصل رحمه وتجنب الآفات وتماهد من مطعومات  
ما يستعين به على استجلاب الزيادة فى عمره وصرف لآفة عنه .

فان جمعوا بين الامرين وقالوا جاز ان يزيد احدا فى الاجل الذى  
قدره الله بنحو ما ذكرناه كما جاز ان ينقص منه فقد فرقوا قولهم ونخرجوا عن  
ظاهر الكتاب والسنة والعقول لانه كما نفي الاستقدام فى الاجل فكذلك  
نفي الاستيخار وجمع بينهما فى الحكم. ومما يوضح ذلك ان معنى قول نوح



عليه السلام ما ذكرناه عقيب ذلك (ان اجل الله اذا جاء لا يؤخر لو كنتم تعلمون)  
يريد بذلك مما هو لهم اجل فدل على ما قلناه .

### في ذكر خبر آخر وتأويله

ومثل ذلك مما يجرى هذا المجرى والسؤال فيه كالسؤال فيما ذكرنا  
ما روى انه قال صلى الله عليه وسلم «الدعاء يرد البلاء والصدقة تدفع البلاء» .  
وما روى انه قال صلى الله عليه وسلم «ان القضاء والدعاء يتعاضدان» .  
وما روى انه قال «الصدقة تدفع القضاء المنبرم» ومعنى هذه الاخبار كلها  
على نحو ما ذكرنا وهو ان يكون السابق في العلم مما يحدث في المستقبل انه اذا  
دعا صرف عنه البلاء وكذلك اذا تصدق لا انه يكون المعلوم في الازل وصول  
البلاء اليه ثم اذا حصل الدعاء تغير المعلوم لأن ذلك يؤدي الى ان لا يكون ذلك  
في الازل معلوما ولا قضاء وذلك محال .

وقيل ايضا ان المراد به العوض من الدعاء والصدقة اذا اتاهما دفع  
ذلك عن الفاعل بهما وزر اترك وعقوبة العصيان فيه ويكون معنى التخصيص  
بذلك الذكر التحريض على فعله والحث عليه .

### في ذكر خبر آخر وتأويله

روى حماد بن سلمة عن عمار بن ابي عمار عن ابي هريرة رضي الله عنه ان  
النبي صلى الله عليه وسلم قال «ان موسى عليه السلام لطم عين ملك الموت فاعور»  
فقال بعض اهل الاتحاد على طريق الانكار لذلك ان جاز على ملك الموت العور  
جاز عليه العمى قال ولعل عيسى عليه السلام قد لطم عينه الاخرى فاعماه لأنه  
اشد كراهية للموت من موسى عليه السلام وذلك انه قال «اللهم ان كنت صارفا  
هذه الكأس عن احد فاصرفها عني» .

### بيان تأويله

علم ان اهل النقل قد صححوا هذا الحديث وله تأويل صحيح

لا ينكر وذلك ان الله عز وجل قد جعل للملائكة ان يتصوروا بما شاؤوا من الصور المختلفة ألا ترى ان جبريل عليه السلام أتى رسول الله في صورة دحية الكلبي ومرة في صورة اعرابي ومرة أخرى وقد سد بجناحيه ما بين الأفق وكذلك قال الله ( فأرسلنا إليها روحنا فتمثل لها بشرا سويا قالت اني اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا ) ان تقيا اسم رجل تصور جبريل بصورته لمريم عليها السلام .

نان قال قائل وكيف ساغ لنبي ان يلطم عين ملك الموت وان كان على صورة أخرى .

قيل فقد قال بعض اصحابنا فيه انما ينتقل فيه من هذه الامثلة تخيلات وان اللطمة اذهبت العين التي هي تخيل ويست بحقيقة، ومنهم من قال ان معنى قوله لطم موسى عليه السلام عين ملك الموت توسع في الكلام وهو نحو ما يحكى عن علي رضي الله عنه انه قال انا قات عينا الفتنة يريد بذلك الزام موسى ملك الموت بالجنة حين رآده في قبض روحه على حسب ما روى في الخبر .

واعلم ان العرب في نحو ذلك استعارات يعرف معانيها ومحاربي خطابها فيها اتوسع في استقرار كلامهم والمتبحر في المعرفة بلغاتهم فاذا كانت اللطم مستعملة عندهم على امرين ، احدهما ان يراد به عين الجارحة وادخال النقص فيها، والثاني ان يراد به عين الشيء وذاته ويراد به عور محقه ومحوه لم ينكر ان يكون معنى الكلام محولا عليه على معنى اتوسع وقد يقول القائل عودت عين هذا الامر اذا رده تشبيها لمن ادخل تقصا على العين التي هي حدة ولو قال قائل ان ذلك ان كان حقيقة من موسى عليه السلام وكان ادخال

تقص على جارحة الملك باذن الله عز وجل حتى يكون محنة لللطوم وعبادة للاطم لم يكن ذلك منكرا تدفعه العقول لان الله عز وجل ان يامر بما يشاء من ذلك وبأذن فيما يشاء منه، على ان ما قلناه اولاه وجه في الكلام يصح فيه المعنى

على طريق الاستعارة والتوسع في عادة خطاب العرب وإذا كان كذلك لم يكن لما توهمه الزائع عن الحق معنى وبطل توهمه الطعن بذلك على أنبياء الله عليهم السلام .

## في خبر آخر في بيان تأويله

• روى أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيما يحكي عن ربه سبحانه «الكبرياء ردائي والعظمة ازارى فمن نازعنى فى واحد منهما قذفته فى النار ومن اقرب منى شبرا اقربت منه ذراعا ومن اقرب منى ذراعا اقربت منه باعا ومن ذكرنى فى نفسه ذكرتة فى نفسى ومن ذكرنى فى ملائكته فى ملائخير منه واطيب ، ومن جاءنى يمشى جنته اهراول ، ومن جاءنى يهرول جنته سعيا » .

واعلم ان معنى قوله «الكبرياء ردائى والعظمة ازارى» اى ذلك صفة من صفاتى وانا المختص به دون غيرى فمن نزعنى فى ذلك بان تكبر وتعظم على الناس اذ خنته النار وهذا كما تقول العرب ان فلانا شعاره ودثاره الزهد والورع اى صفته ونعته ونيسى يريد بذلك نفس الشعار ولا عين الدثار .

واعلم ان العرب قد تعبر مرة بأرداء عن الدين ومرة بالرداء عن سيف ومرة بأرداء عن العطية فيقولون فلان غمرا ارداء اذا كان واسع العطية وان كان قصيرا ارداء وكذلك يعبرون عن صفاته بالرداء فيقولون رداء فلان وازاره انفسوق والاروق عن الطاعة اى نعته وصفته بال كثير .

عمر الرداء انما تبسم ضحكا غلقت اضحكته رقاب المائل وقد يجعلون رداء احسن و لنضرة اد كان ذلك ونعته صفته كما قل القائل .

وهذا



## مشكل الحديث ١١٥ ج - ١

وهذا ردائي عنده يستعيره ليسلبنى نفسى امسال بن حنظل

يعنى يا مالك بن حنظلة .

- وقد قيل فى معنى الرداء الذى هو الدين ما حكى عن على رضى الله عنه انه قال « من اراد البقاء ولابقاء فليخفف الرداء وليباكر الغداء وليقل غشيان النساء » قال بعضهم اراد به الدين او يسمون السيف رداء لأنه يتقلد كما يرتدى بالرداء توسعا، فاما معنى قوله « من تقرب منى شيئا اقتربت منه ذراعا » فيحتمل اوجهها، احدها ان يكون معناه الاخبار بسرعة الاجابة لمن اطاعه ودعاه وتقرب اليه واراد بالاقتراب قرب المرأة والخطوة اليه لا قرب المسافة والمساحة فيكون هذا الكلام تشبيها وتمثيلا، ويحتمل ان يكون اراد به من اتى مسرعا بالطاعة أتتته بالثواب اسرع من اتياه، ويحتمل ان يكون معناه على معنى ما قال جل وعز ( من جاء بالحسنة فله عشر امثالها ) اى من اطاعنى طاعة واحدة جازيته عليها عشرة ويكون ذلك اخبارا عن ما يفعله من تضعيف الثواب .

- ويحتمل ان يكون معناه اى ازيد الى التقرب الى شكر نعمتى نعم كما وعدت الشاكرين من الزيادة، وما المشى والمروءة فتوسع وهذا كما كانت العرب فلان موضع فى الضلالة ولا يضرع لاسرع فى سير وليس يراد به ههنا نفس سير وانما اراد لاسرع فى ضلالة وعلى ذلك معنى قوله سبحانه ( والذين سعوا فى آياتنا معاجزين ) ونسعى هو العدو ولاسرع فى مشى وليس يراد بذات نهم مشو بل المراد بذلك استعجاضهم لمعصى ومبادرتهم الى فعلها واما قوله عليه السلام « ان ذكرنى فى نفسه ذكرته فى نفسى » ذكر ان عبد الله تعالى فى نفسه ان يكون بحيث لا يعبره احد غيره ولا يطلع عليه سواه قال عيسى عليه السلام « تعلم ما فى نفسى ولا علم فى نفسك » اى تعلم ما اخبئه وما ستره واخبره ولا علم لى بما فى غيبك مما اخفيته عنى .

واعلم ان النفس فى كلام العرب عنى معن - منها نفس مفردة مركبة محسنة ذات روح وتعالى الله ان يكون كذا ذلك علوا كبيرا، ومنها النفس بمعنى الدم

والعرب تقول له نفس ما ثلثة وليس له نفس سا ثلثة وتريد بذلك الدم ومنه يقال للرأفة نفساء إذا سال دمها عن النفس وتعالى الله عن الوصف بذلك أيضا ومنها نفس بمعنى اثبات الذات وهذا كما تقول العرب هذا نفس الامر يريدون به اثبات الامر لا ان له نفسا منفوسة مجسمة وعلى هذا المعنى يوصف الله تعالى بان له نفسا وقد اخبر الله تعالى بذلك في آي من كتابه منها قوله تعالى ( كتب على نفسه الرحمة ) وقواه ( تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك ) وقواه ( ويحذركم الله نفسه ) وقد قال اهل التأويل في ذلك قولين منهم من قال معناه يحذركم الله عقوبته ومنهم من قال يحذركم الله اياه .

وزعم بعض اهل التأويل ان النفس بمعنى الغيب أيضا كقوله تعالى ( تعلم ما في نفسي ) اي في غيبي ( ولا اعلم ما في نفسك ) اي في غيبك، ومنهم من قال ان معنى قوله ( ولا اعلم ما في نفسك ) يرجع الى نفس عيسى وانه اضاف نفسه الى الله من طريق الملك والخلق يريد بذلك ان نفسي لك خلقا وملكا ولا اعلم ما في ملكك مما خلقتة الا ما علمتني، ومعنى الخبر على الوجه الذي يصح من هذه التأويلات ان من اخلص لي في الطاعة واخفى علمه وخلصه من النفاق وارثاء اخفيت ثوابه وهذا كما ذكره في قواه تعالى ( فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة عين ) وقواه عليه السلام مخبرا عن الله تعالى انه قال « اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ما اطلعنهم عليه » .

فاما قوله « من ذكرني في ملا ذكرته في ملا خير منه واطيب » فقد قل بعض اهل العلم ان المراد بالملا الملائكة وانه تعالى يشهدهم على ما يفعل به من الكرامات ويمدحه ويشني عليه عندهم، وقد جعل قوم هذا الخبر حجة في تفضيل الملائكة على المؤمنين من بني آدم، ومن ذهب الى تفضيل الانبياء والاولياء من الآدميين على الملائكة فانه يجيب عن ذلك بان معنى قواه خير منه يرجع الى الذكر كأنه قال بذكر خير من ذكره واطيب منه لأجل ان

ان ذكر العبد الله دعاء وتضرع وذكر الله للعبد اظهار رحمته وكرامته  
وذلك خير للعبد وانفع، واعلم انه اذا احتمل هذا الكلام ما حملناه وساغ في  
معناه ما ذكرناه وكان فيه تنزيه الله عن مشابهة خلقه مع اعطاء الخبر معنى  
صحيحاً وفائدة كثيرة كان حمله على ذلك اولى من حمله على ما لا يليق بالله  
جل ذكره .

## ذكر خبر آخر

وبيان تأويله

روى مكحول عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال  
«عليكم بالجماعة فان يد الله تعالى مع القسطة» .

اعلم ان القسطة في كلام العرب هو المدينة ولذلك قيل لمصر  
قسطة، ومعنى الخبر ان يد الله مع القسطة اي ان الله تعالى مع السواد الاعظم  
ومع اهل الامصار وان من شد عنهم وفارقهم في الرأي فليس على الحق، وام  
معنى ايدهنا فان من اصحابنا من يقول انه بمعنى الذات من قوله (مما عملت ايدينا)  
اي مما عملنا وكفولنا (مما ملكت ايدينا) اي مما ملكتم وتم وكفولنا (الذي  
بيده عقدة النكاح) والمعنى فيه انه هو مالك عقدة النكاح بنفسه لانه رأينا من  
يملك وهو اقطع اليد، وما معنى قوله مع قسطة ذا قلنا ان معناه مع الجماعة  
فانه يرجع في التحقيق الى ان الله سبحانه معهم بالنصرة لهم وهذا كما قال ان الامر  
مع الخليفة اي بالنصرة لا بالذات وفائدة هذا الخبر الترغيب في لزوم الجماعة  
ومنازمة الفرق وفيه دلالة على ان الجماعة من امة محمد عليه الصلاة والسلام  
معصومة وان الله عاصمهم من خطاه وتضرهم، ومن ذلك ما روى عن النبي صلى الله  
عليه وسلم انه قال لا تزال طائفة من امتي طهرين بالحق لا يضرهم من دوافهم  
فاذا اتفقت الجماعة على حكم علم ان تلك الجماعة معصومة نظيرة بالحق فيهم ومن  
ثابتها وفارقهم كان كما قيل في خبر آخر «من فارق الجماعة مدت ميتة جهنمية»  
ومثله قوله عليه السلام «عليكم بسواد الاعظم» وقوله ايضاً «يد الله مع



الجماعة « ومعاني هذه الاخبار متقاربة .

## سؤال

فان قال قائل فاذا حملتم ايدهمنا على معنى الذات فهلا حملتموها ايضا في قوله ( خلقت يدي ) على الذات ، قيل لا يصح ذلك والفرق بينهما ان الله عز ذكره انما قال لابليس ( ما منعك ان تسجد لما خلقت يدي استكبرت ) محتجا عليه مفضلا له عليه بهذا التخصيص مبطلا لقوله انا خير منه واوحمل على معنى الذات سقطت هذا الفائدة وبطل موضع الاحتجاج من الله تعالى على ابليس وفيه ولم يكن لذكره فائدة لأن قوله خلقت فيه اثبات الذات ولا يصح ان يلغى من كلامه سبحانه شيء وقد يمكن ان يكسب فائدة وقد بينا فيما مضى تاويل ايده على مذهبنا وذكرنا اقسامه و . ا يضاف الى الله جل ذكره فعلى اى وجه يضاف بما يغنى عن اعداته ههنا .

## ذكر خبر آخر في تاي يله ومعناه

روى البراء بن عازب رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « ان فلانا هجاني وهو يعلم اني لست بشاعر فاهجوا اللهم واعنه عدد ما هجاني » .

## بيان تاي يله

١٥

اعلم ان معنى قوله عليه السلام « اهجوا اللهم والعنه يريد بذلك جأزه على لهجاء ومثل هذا كثير في اللغة من تسمية بجزاء باسم الشيء قال الله عز وجل ( وحزء سيئة سيئة مثلها ) وقال ( فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه ) وليس الثاني عتداء ولا سيئة في الحقيقة وانما يسمى باسمه لكان جزاء ونظيره ايضا قوله « يستهزئ بهم وقوله « سحر الله منهم » ذكر بعض اهل التاويل ان معنى ذلك ان يحزهم على السخرية والاستهزاء فسمى بجزاء باسم المجازي عليه كقول القائل .

ألا لا يجهان أحد علينا فنجهل فوق جهل الجاهلينا

فسمى الجزاء على الجهل كذلك معنى قوله فاهجه اللهم أي جاز به على هجاهه عنى بعقوبة تحملها به، ويحتمل أن يقال أن معنى فاهجه أي ذمه لأن الهجاء الكلام الذي يقصد به الذم وقد ذم الله الكافرين على كفرهم، فإن قال قائل أنه هجاهم على معنى ذمهم كان المعنى صحيحا و صليا في ذلك إذ لا يجوز إطلاق لفظ في وصف الله جل ذكره إلا على الوجه الذي وصف به نفسه لا نتعدها ولا نتقدم بين يديه .

## ذكر خبر آخرهما يقتضى التاويل

روى محمد بن زياد عن أبي هريرة رضى الله عنه قال أبو القاسم

صلى الله عليه وسلم «عجب ربنا من قوم يقادون إلى الجنة بالسلاسل» .

١٠

## تاويل ذلك

اعلم أنما قد بينا معنى العجب المضاف إلى الله تعالى وقد روى في أضربة

التعجب إلى الله أخبار قد تقدم بينها وإن ذلك يرجع إلى معنى رضاوا تعظيم

وإن الله عز وجل يعظم من أخبر عنه بأنه يعجب منه ويرضى عنه ومعنى قوله

«يقادون إلى الجنة بالسلاسل» فقد قيل في معناه أنهم يكرهون انطاعة أتى يصلون

١٥

بها إلى الجنة من حيث تخلف أهولهم وشهواتهم وتكرهها لنفوسهم من حيث

تشق عليهم وتصدهم عن راحت واللذات في الحال وكما ساقية لهم في

الجنة وهي دار الراحة وسوى لطيفات أي هذه نفوس تطيب راحت

واللذات في الدني وتكره الطاعات والعبادات - فيها من المشق وهي التي

تسوقهم إلى اللذات وتقودهم إلى الدرجات

٢٠

## ذكر خبر آخر في تاويله

روى ابن أبي بلي عن عطية عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه أن رسول الله

صلى الله عليه قال «إن الله جميل يحب الجمال وحكى أن بكر بن عبد الله المزني

كان يحمل الثياب ويدهن بالغالية ويلبس الطيالة الطرازية وانقمص القوهية فقال له بعض جلسائه لو قصرت في بعض هذه الكسوة فقال ان الله تعالى جميل يحب الجمال.

معنى بيان ذلك

٥ اعلم ان وصفنا الشيء بانه جميل يحتمل وجهين احدهما ان يراد به جمال الصورة والهيئة والتركيب وذلك بان يستجمله الناظر اليه وذلك مستحيل في وصف الله منفي عنه، فان قال قائل فكيف نفيت ذلك عنه مع ما روى في خبر آخر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «رأيت ربي في احسن صورة» قيل ان هذا الخبر ايضا يحتمل التأويل ومحمول على الوجه الصحيح مما يحتمله مما لا يقتضي التشبيه ولا يؤدي اليه وذلك ان يكون معناه وانا في احسن صورة او يكون معناه كما قال بعضهم وانا في مكان هو احسن صورة او يكون معناه وانا في احسن صفة عند الله عز وجل فيخبرنا برضاه عنه عليه السلام وتلقيه له جل ذكره بالكرامة والبشارة.

## سؤال

١٥ فان قيل فاذا لم يجوز ان يحمل على جمال الصورة لاستحالة ان يكون الله تعالى جسما ذا تركيب وهيئة فعلى ماذا يحملونه .

٢٠ قيل ان اهل اللغة قد يستعملون مثل هذا اللفظ من فعيل على معنى مفعول كوصفنا الله جل ذكره بانه حكيم والمراد به محكم لما معناه وكذلك يجوز ان يقال الله تعالى جميل بمعنى مجمل واجماله المضاف اليه على وجهين . احدهما ان يكون يحسن الصور والخلق اي انه يحسن خلق ما يشاء وهو هيئته وصورته كما يقبح خلق من يشاء بتشويه صورته وهيئته . والوجه الثاني من الاجمال المضاف الى الله عز وجل وهو بمعنى الاحسان والفضل اي وهو المظهر النعمة والفضل والمبدي من يشاء من خلقه برحمته وكرامته وذلك سائغ عند اهل اللسان



ومتعارف فيما بينهم ألا ترى أنهم يقولون اجمل في هذا الامر اذا اوصاه بان يأتي فيه بالجميل من الفعل والمذهب فيه والله عز وجل اعلم موصوف بانه مجمل على الوجهين جميعا من تحسين الصور والا ابتداء بالفضل والنعمة فاما جمال الصورة والهيئة على الوجه الذي يستجمله الناظرون على ما يستجملون من هيئات الخلق فما لا يليق بالله سبحانه واما قول بكر المزني فراجع الى مثل ما روى عن النبي عليه السلام انه قال « اذا انعم الله على عبد احب ان يرى اثر نعمته عليه » وهو معنى قوله ( واما بنعمة ربك فحدث ) والتحدث بها اظهارها ونشرها فماسبيله من نعم الله ان لا يظهر للناظرين فإظهاره شكر الله عليها وما يمكن ان يظهر فإظهارها نشرها وعلى ذلك يحمل قول بكر المزني وهو احد المعنيين اللذين حملنا عليه خبر الرسول عليه السلام .

١٠

### ذكر خبر آخر في تأويله ومعناه

روى علي بن ابي طالب رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال « ان الله رفيق يحب الرفق ويعطي على الرفق ما لا يعطي على العنف » . اعلم ان معنى قوله عليه السلام ان الله رفيق يحب الرفق اي انه ليس بعجول وانما يعجل من يخاف القوت فانه من كانت الاشياء في ملكه وتبضه ١٥ فليس يعجل فيها ، وقوله يحب الرفق اي يحب ترك العجلة في الاعمال والامور قال الشاعر .

لم رمثل الرفق في لينه نخرج للعدراء من خدرها  
يريد لم ار مثل ترك العجلة ، ومعنى الرفيق معنى الخليم وقد يجوز ان يستعمل احدهما بدل الآخر ، وقد قيل ايضا ان معنى الرفيق بمعنى الرفق كما يكون حكيم بمعنى محكم وجميل بمعنى مجمل والمعنى في ذلك انه الخلق للرفيق يفعل برفقه بمن يشاء على معنى انه يتفقد من يريد ويلطف بمن يريد .

واعلم ان هذا الخبر وان كان من اخبار الاحاد فلم يرد به بما يستحيل في وصف الله تعالى فلم ينكر ان يتناول على الوجه الذي قلناه وقد ورد في بعض

٢٠

الاخبار ايضا مما فيها اسامى الرب ان الله صبور ولم يرد به نص القرآن ولا ثواترت به الاخبار ومعناه معنى حلیم، وقد اختلف اصحابنا في معنى وصفه بانه حلیم فمنهم من قال ان معنى الحلم ترك تعجيل العقوبة لمن يستحقها ومنهم من قال معناه تقي السفه عنه وان الله لم يزل حلیمًا على هذا المعنى وهو مذهب النجار .

## ذكر خبر آخرى تأويله

فان قال قائلون فما تقولون فيما رواه محمد بن كعب القرظي « ان الله يمشي في ظل من الغمام والملائكة ويقف على ادى اهل الجنة درجة فيسلم عليهم ويردون السلام ثم يرجع الى مكانه » قيل ان اهل النقل قد ضعفوا هذا الخبر فمنهم من قال انه وقع اليه كتب من يهود قريظة (١) فكان ينظر فيها ويروى عنها وقيل ايضا ان الذي رواه عنه زمعة وسلمة بن وهرام وكلاهما ضعيفان وعكرمة اضعف منهما . على انه ان كان صحيحا فمعناه محمول على سائر معاني افعاله مثل قولنا بعدل ويحسن ويحرك ويشكر ويحيى . وبأقوى وليس ذلك بمعاناة ومعالجة ولا ذلك بانتقال وحركة كما يكون ذلك منا لأنه لا يفعل في نفسه ، فاما قولهم في ظل من الملائكة والله فيها بمعنى مقدرها ومديرها وان ذلك على التقديم والتأخير وهذا على مذهب من قال من المعتزلة والنجارية ان الله في مكان على معنى انه مديبر لكل مكان مقدر لما فيه ونحن نأبى ذلك ولكتنا نقول على مذهب اصحابنا ان الله عز وجل في السماء على معنى انه فوقها وعليها كما قال عز وجل ( فسيحوا في الارض ) اى فوقها وكما قال ( ولأصلبكنم في جذوع النخل ) اى عليها ، واما معنى وقوفه على اهل الدرجات في الجنة فقد قيل معناه ان الله عز وجل وصف نفسه بكرامته لاهل الدرجات في الجنة درجة بعد درجة ، الا على فالأعلى ، فاما قوله ثم يرجع الى مكانه فليس ذلك على معنى الانتقال في مكان لأنه ليس في مكان ولا يجوز عليه الانتقال وانما معناه

(١) على هامش س « وضعوا » بدل قريظة وكتب عليه صبح .

العود الى افعاله قبل ان يحدث لهم ما احدث وذلك توسع في الكلام كما يقال جاءك الخير يعد وعدوا والمراد سرعة الاقبال عليك ، واذا احتمل اللفظ ما ذكرنا وكان خلافه يؤدى الى التشبيه والى وصفه تعالى بما لا يليق به كان اولى الامور ان يحمل على اوجه الذى يصح معناه ويوافق معنى قوله سبحانه ( ليس كمثل شيء ) .

## ذكر خبر آخرى تأويله

فان قيل فما تقولون فيما روى انه قال صلى الله عليه وسلم « دخلت على ربي في جنة عدن شابا جعدا في ثوبين اخضرين » .

- قيل معنى قوله « دخلت على ربي » بمعنى قول المسلمين في الموسم « اتيناك ربنا شعنا غيرا من كل افسح عميق نتغفر لنا ذنوبنا » ويقال ايضا في الكلام الجائر الجارى في العرف اقبل الله على فلان بالكرامة واقبل فلان على الله بالطاعة ، اى دخلت جنة ربي بتقريبه لى وبكرامته اياى فرأيت فيها شابا وليا من اوليائه على هذا الوصف دون ان يكون هذا المذكور هو الله عز وجل وقد يقال دخلت في غير ما يكون في مكان ايضا وذلك متعارف بين اهل اللغة كما يقولون دخل في امرك البركة و دخل الله في موردكم البركة اى بارك لهم فيها ويقال دخل فلان على امرى ورأى ويقول ايضا دخل على فلان في منزلى لانه دخل على بدنه وانما المعنى انه دخل داره كذاتك معنى دخلت على ربي اى دخلت دار ربي وهى الجنة والدار اتى عدها لا وليائه .
- ويمحتمل ان يكون معنى وانى الجنة شاب جعد وان ذلك كان رؤيا في مقام والشيء قد يرى في المنام على خلاف ما يكون به فاذا احتمل هذا الكلام ما ذكرنا كان جملة عليه اولى .

## ذكر خبر آخرى تأويله

فان قيل فما تقولون فيما روى عن محمد انه قال يقول داود عليه



السلام يوم القيامة « رب ذنبى فيقول ادنه ادنه فيد نوحى يمسه » قال نفس  
سفيان ركبته يشير الى انه مس ركبته ، قيل ان مجاهدا مأخوذ من قوله  
ومترك ولكنه ان صح فيحتمل ان يقال معناه ادنه بمسئلتك اياى وتقرب  
الى بذلك وبالحضوع لى حين يمسه عفو الله وصفحه ورحمته وقيل ايضا يحتمل  
ان يكون ذلك على المثل انه يدنو بالتضرع والخشوع اليه حتى يصير كهيئة  
المماس فى المثل على الوجه الذى لا يكون بينه وبين ما يماسه حائل على ان مجاهدا  
ليس بحجة فى مثل هذا وقد قيل ايضا انه لم يذكر فى الخبر ركبة .  
ويحتمل ان يكون ركبته بعض خلقه امره بالدنو منه امر تعبد  
ليخضع لله جل ذكره بذلك حتى يناله عفو ورحمته .

## ذكر خبر آخر فى تأويله

١٠

فان قيل فما تقولون ايضا فيما روى عن مجاهدا انه قال فى تأويل قوله  
تعالى ( عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا ) انه يقعده معه على العرش ، قيل هذا  
ايضا غير مأخوذ به من قوله وتأويله مع انه يحتمل ان يقال انه معه بمعنى النصره  
والمعونة كما قال ( ولا تحزن ان الله معنا ) وكما قال ( ان الله مع المتقين ) على  
معنى النصره والمعونة وذلك ان مع فى الكلام يحتمل وجوها . احدها بمعنى  
الصحبة فى البقعة والمجاورة لمن فيها وذلك لا يليق بالله سبحانه ، ويكون ايضا  
بمعنى العلم كما قال ( وهو معكم اينما كنتم ) والمعنى فيه انه عالم بكم ، سامع لكلامكم ،  
راء لاعمالكم ، واشخاصكم ، وذلك جائز فى وصفه ويشمل الكافر والمؤمن . فاما  
اذا قيل انه مع المؤمن تخصيصا بمعنى النصره والمعونة فيكون معنى الخبر ان الله  
تعالى يكرم نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم بالبعث الكرامات حتى يقعده فى ارفع  
المقاعد عنده وهو معه بالنصره والمعونة ، والمقاعد المقربة من الله تعالى مقامات  
الطاعات ودرجات الكرامات دون ما هو من طريق الصحبة فى المكان  
والمجاورة لمن فيه .

## ذكر خبر آخر وتأويله

فان قال قائل فما تقولون فيما روى الشعبي « ان الله ملأ العرش حتى ان له اطيطا كاطيط انرحل الحديد قائلا هكذا » ووضع احدهما على الاخرى قال ووضع حماد ساقه على ركبته اليسرى ، قيل معنى قوله ملأ العرش يحتمل ان يكون المراد ملأه عظمة ورفعة وعزة وآلاء وهذا كما قال عز وجل ( انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فابين ان يحملنها ) والامانة ليست بجسم فاما معنى قوله هكذا فيحتمل ان يقال اراد به التجبر والعظمة التي لا يجوز غيره واما معنى وضع حماد ساقه على ركبته اليسرى فليس على معنى اثبات الجارحة والاشارة الى معناها بل انما اراد به انه هو المنفرد بمثل هذه العظمة وانه العالى المستولى على كل ما خلقه .

١٠

واعلم انه سائغ في الكلام ان يقال ملأت قلبك فرح وغما وايس المراد به امتلاء من طريق شغل السكان من جهة المساحة ويقال ملأ فلان هذا البلد علما والمراد به ما نشر فيه من الكتب اتي العلم فيها مكتوب وما روى وذكر فيه ولا يكون المراد به على نحو ملء الاوفى بالاحكام اتي فيه وما حتمت الكلام هذين المعنيين ولم يجز احدهما على الله تعالى صح ان المراد به ما قلناه .

١٠

## ذكر خبر آخر وتأويله

وكذلك ما روى عن انبي صلى الله عليه وسلم انه قال « ان نعرش يتقى على كواهل حمته من ثقل الرحمن حتى يعرفوا غضبه بثقله على كواهلهم » في خبر هذا معناه ، قيل اما معنى قوله من ثقل الرحمن فليس ذلك ثقل كثقل الجسم والاشباح وانما هو ثقل عظمته كقول قائل ثقل على كلامك ويس ثقل كثقل الاجسام وقد يقال الحق ثقيل مر ويس ثقل به ثقل كثقل الاجسام انما المراد به ما في تحمله من الصعوبة والمشقة على النفس وقد قل سبحانه وتعالى ( ان سئتي عليك قولا ثقيلا ) ثقل الرحمن على ملائكة ثقل هيئته في قلوبهم

٢٠

وما يتجدد لهم في بعض الاحوال من ذكر عظمتهم وعزته . فاما ما يعرفون به غضب الرحمن جل ذكره فيحتمل ان يخلق في العرش ثقلا على كواهلهم ويجعل ذلك اشارة لهم في بعض الاحوال من ذكر انزال العقوبة بقدر فكلمها وجدوا ذلك ازدادوا تعظيما وذكرا ، وانما قلنا ذلك لاستحالة وصف الله تعالى بالمماسه . والا عتماد على الاجسام وان يكون جسماله ثقل واذا احتتمل الكلام ما ذكرناه وكان سائغا في اللغة وجب ان يحمل تاويله عليه دون ان يحمل على ما لا يليق بالله .

## ذكر خبر آخر في تاويله ومعناه

- فان قيل فما تقولون فيما روى ان جبرئيل عليه السلام ابطأ على النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني وجدت (١) ربي يصلي وفيما روى ان بني اسرائيل سألوا موسى عليه السلام فقالوا ايصلي ربنا فاوحى الله تعالى اليه ان ابليهم اني اصلي كما تغلب رحمتي غضبي ولولا ذلك هلكوا ، وفيما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما اسرى به الى السماء السابعة اتاه جبريل فقال رويدك يا احمد فان ربك يصلي فقلت وان ربي يصلي قال نعم قلت واي شيء يقول فقال يقول سبح قدوس سبقت رحمتي غضبي .

## بيان تاويله

- اعلم ان الصلاة على وجوه واذا اضيف الى الله تعالى فمعناها المدح والثناء والرحمة والبركة واذا اضيفت الى الملائكة فمعناها الاستغفار وطلب الشفاعات واذا اضيفت الى المؤمنين من الادميين فالمراد الدعاء قال الله تعالى (ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما) ٢٠ فصلاة الله عز وجل اظهاره رحمته ومدحه وثناءه وصلاة الملائكة استغفارهم وسؤالهم الفضل والدرجة لمن يصلون عليه وصلاة المؤمنين دعائهم ربهم بانزال البركات والرحمة على من يصلون عليه ، ومعنى قوله تعالى ابليهم اني اصلي اني
- (١) من - دخلت .



انى ارحم واغفر واستر ، ومعنى قوله كما تغلب رحمتى غضبى اى حتى يسبق  
الكائن من رحمتى غضبى ، ورحمته فى الحقيقة عندنا ارادته ان ينعم على من اراد تنعيمه  
وغضبه اراده تعذيب من علم تعذيبه وعقوبته على الدوام ثم سمي الكائن عن الرحمة  
رحمة والكائن عن الغضب غضبا كما سمي المعلوم علما والمقدور قدرة والوهاب  
هبة واذا كان ذلك كذلك حملنا معنى قوله سبقت رحمتى غضبى وكما تغلب رحمتى  
غضبى على الكائن من رحمته وغضبه والمراد به اظهار بر كته وكرامته لاهل  
البركة والرحمة كما ظهر تعذيبه وعقابه لاهل العقوبة ، واعلم ان معنى الصلاة فى اللغة  
بمعنى الدعاء كثير وبمعنى المساء والتصدية كما قال تعالى ( وما كان صلاتهم عند  
البيت الا مكاء وتصدية ) والمكاء الصغير والتصدية التصفيق ويقال للصلاة  
الشرعية صلاة وهى القراءة والتسبيح والركوع والسجود ويعبر عن جملة  
هذه الافعال انها صلاة من طريق الشرع لا من طريق اللغة ولا يجوز أن  
يوصف الله تعالى بهذا النوع من الصلاة التى تتضمن هذه الحركات والهيئات  
لاستحالة كونه جسما محدودا يتحرك ويسكن وجائز وصفه بالصلاة التى هى الشاء  
والدعاء والرحمة وما وصف به من ذلك فعلى هذا المعنى لا على غيره .

## ذكر خبر آخر وتأويله

١٥

فان قيل فما تقولون فيما روى عبد الله بن عمر رضى الله عنهما فى حديثه  
« انه يتجلى للخلق فيلقاهم فيقول من عبدون فيقولون ربنا فيقول هل تعرفون  
ربكم فيقولون سبحانه اذا اعترف لنا عرفناه ، وفى بعض الاغاظ اذا عرفنا بنفسه  
عرفنا قال فعند ذلك يكشف عن ساق ولا يبقى مؤمن الاخر الله سبحانه ، قيل  
امارؤيه الله تعالى بخائفة نظرا وواجبة للؤمنين خيرا وقد تقدم بيان ذلك  
٢٠ فما قوله فيكشف عن ساق فلم يصف ذلك الى حدود معناه عن شدة لأن مثل  
هذا الكلام مستعمل فى اللغة على معنى شدة الامر كما قال الشاعر .

وقامت الحرب بنا على ساق

قال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله جل وعز ( يوم يكشف عن ساق ) أى شدة الامر وقال الحسن في قوله و ( التفت الساق بالساق ) أى التفت ساق الدنيا بساق الآخرة وقال الضحاك معناه امر الدنيا من الآخرة وقال عمر رضي الله عنه معناه اعمال الدنيا بحاسبة الآخرة وذلك امر عظيم .

### ذكر خبر آخر في تأويله

فان قيل فما تقولون فيما روى عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه انه قال « رأيت ربي جعدا قاططا » قيل هذا حديث ضعيف عند اهل النقل وان صح معناه يرجع الى الراى ويكون ذلك رؤيا نوم والراى قد يرى نفسه في النوم على خلاف ما هو به لأن هذه الصفات لا تليق بالله سبحانه ولم يرد به كتاب ولا سنة متواترة ولا اجمعت الامة عليه فيكون ذلك من طريق الاسم لا من طريق المعنى لأن معناه مستحيل في وصفه لاستحالة كونه جسما محدودا متجزيا وقد مضى بيان تأويل ذلك في اول كتابنا .

### ذكر خبر آخر في تأويله

فان قيل فما تقولون فيما روى حماد عن ابى المهزم عن ابى هريرة رضي الله عنه « ان الله عز وجل خلق نفسه من عرق الخيل » قيل هذا حديث منكر عند اهل النقل وابو المهزم مجهول وقال في حماد عبد الرحمن بن مهدي انه لم يكن يعرف هذه الاحاديث حتى خرج نرجسة الى عبادان فلا احسب الا شيطانا دسه في كتبه وكان حماد اذا غفلة وكان لا يحفظ وابن ابى العوجاء ربيه وكان زنديقا وكان يتهم بانه دس في كتبه وقيل ان بعض الزنادقة أخذ في زمان الامويون فقيلا له اتب فقال كيف اتوب؟ وقد وضعت كذا وكذا كتاب حماد حدثنا وسمعت الناس يتحدثون بها ولقد جهدنا ان نزيد في كتاب الله حرفا فلم نقدر عليه ، على انه لو كان صحيحا كان يمكن ان يتأول على انهم سأوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا سمع ربنا الذي كنا نعبد في الجاهلية من دون الله يريدون من

الشياطين الذين دعيتهم الى معصية الله واعلم ان هذا الحديث ونحوه من الاخبار المتناقضة التي لا يجوز الاشتغال بها وبتأويلها لظهور فسادها ووضوح الخلل في امرها واجماع اهل النقل في انها موضوعة لا اصل لها .

## ذكر خبر آخر وتأويله

- فان قيل فما تقولون فيما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال .  
 ان بني اسرائيل ساءوا موسى بما شبهت كلام الله تعالى فقال يا شدة ما يكون  
 من الصواعق وليس بذلك وكما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال  
 اذا تكلم الله بأوحي سمع اهل السماء صلصلة بكر السلسلة على الصفوف فيقولون  
 ماذا قال ربنا فيقال الحق الحق فيقول السلائكة الحق الحق ثم قرأ قوله ( حتى  
 اذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلى الكبير ) .

## تأويله

- اعلم ان كلام الله تعالى ليس بحرف ولا صوت عندنا وانه العبارات  
 عنه تارة تكون بالصوت والعبارات هي الدالة عليه وامارات له تظهر للخلق  
 ويسمعون عندها كلام الله فيفهمون مراده فيكون ما سمع موسى عليه السلام  
 من الاصوات مما سمع يسمى كلام الله عز وجل ويكون ذلك في نفسه غير  
 الكلام ويحتمل ان يكون معناه ان يسمى العبارة كلام الله كما يسمى  
 الدلالة على الشيء باسمه وكما يسمى الواقع عن القدرة قدرة ويكون عن  
 الرحمة رحمة فيكون معنى قوله . شبهت كلام الله اي بما شبهت العبارة عنه  
 والدلالة عليه مما سمعت عندها وسماها كلام الله عز وجل لاستحالة ان يكون  
 لكلام الله عز وجل شبيه ويحتمل قوله يا شدة من الصواعق ان يكون اراد به  
 ما وجد عند سماعه من التعظيم والجلال والهيبة كما يستعظم الصواعق وتكاثرت  
 عنها واذا قامت الدلالة على انه لا يجوز ان يكون كلام الله عز وجل مخوفة  
 ولا ان يكون اصوات تتجدد شيئاً فشيئاً وجب ان يحسن التأويل فيه على ما قلنا



ولسنا ننكر أن يكون كلام الله تعالى عبارات هي اصوات منها اصوات مختلفة ومنها ما يكون علامات له عندها العلم والسمع لكلامه وقد تكون الدلالة في كتاب الله ايضاً بالكتاب ويكون الكتابة غير المكتوب كما تكون العبارة غير المعبر فعلى ذلك حمل تأويل الخبر وما ضاهاه .

### ذكر خبر آخر وتأويله

فان قيل فما تقولون فيما روى عن انس رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « اذا سجد احدكم فانما يسجد على قدم الرحمن » .

قيل قد بينا فيما قبل معنى القدم المروي في غير هذا الخبر مما اضيف الى الله

عز وجل وانعجب للفرقة المشبهة ربها بالخلق في احتجاجها بذلك اذ من قولها ان

الله تعالى على صورة آدم وان له حدا وغاية وانه في السماء وعلى العرش مستو

استواء استقرار ثم تحتج بان ابن آدم يسجد على قدم الرحمن وقد حكمت على

زعمها بكفر من يقول ان الله تعالى في الارض وهذه مقالة تنقض بعضها بعضاً

ومعنى الخبر ان صح ان العبد يتوضأ للصلاة فيكتب بذلك الابر ويحيط الله عنه

الوزر ثم يدخل العبد في الصلاة بالتكبير وبما سنه رسول الله صلى الله عليه وسلم

فما يقوله المصل بعد تكبيرة الافتتاح للصلاة ثم يقرأ ويركع ويرفع رأسه فاذ سجد

كان سجوده آخر كل ركعة على قدمه للرحمن فكان توبه صلى الله عليه وسلم يسجد

ابن آدم على قدم الرحمن يعنى على ما قدم للرحمن له ألم تسمع قوله عز وجل

( ان لهم قدم صدق عند ربهم ) فهذه اقدم اصدق هي ما قدمه العباد من خير

مهدوا به لانفسهم ويحتمل ان يكون معناه ان المصل يسجد على قدم الرحمن اى

يطيع ربه على ما قدم الله جل ذكره له من الحكم بانه يصلى ويمسبى له من الوعد

بالجميل عليه كما قال الله عز وجل ( ان الذين سبقتم من الحسنى اولئك عنها

مبعدون ) واذا احتمل الكلام ما ذكرنا واستحال وصف الله تعالى بالجوارح

وجب ان يحمن على ما قلنا دون ما توهمه المشبهة لاستحالته .

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « ان اقرب اهل الجنة منزلة من الله عز وجل من ينظر في وجه الله تعالى كل يوم مرتين » وروى ايضا عنه صلى الله عليه وسلم انه قال « اسئلك لذة النظر الى وجهك الكريم » .

## ذكر خبر آخرى تأويله

اعلم ان اطلاق وصف الله عز وجل بان له وجهها قد ورد به نص .  
الكتاب والسنة وذلك من الصفات التي لا سبيل الى اثباتها الا من جهة النقل  
ولو لم يرد بذلك خبر لم يجوز اطلاقه اذ لا دلالة من جهة العقول تقتضى ذلك  
فتوجيه .

ودهبت المعترزة في تأويل ذلك الى ان معناه انه هو وان وجه الشيء  
قد يكون نفسه وتأواوا قوله سبحانه ( فإني أتواوا فتم وجه الله ) اى فتم الله .  
وان وجه الله هو الله وشبهوا ذلك بقولهم وجه الحائط ووجه الثوب ووجه  
الأمر وهذا عندنا خطأ لأن القول به يؤدي الى جواز القول بأن الله عز وجل  
وجه وان يجوز بان يدعى به فيقال يا وجه غفر لنا وقد اجتمعت الامة على المنع  
من ذلك .

وذهب أصحابنا الى ان الله عز وجل ذو وجه وان الوجه صفة من  
صفاته القائمة بذاته وذهبت المشبهة الى وجه بخارحة والآلة وقد بينا في اول  
هذا الكتاب انه لا يصح وصف الله تعالى بالحوارح والآلات وان ذلك يؤدي  
الى نقص توحيده والى القول بأنه اجزاء مبعضة واجسام مركبة وذلك محال  
في وصفه فاما الذي يجب ان يكشف عنه من تأويل هذا الخبر على اصله اذا  
وجه السؤال اليه فقول كيف خص النظر الى وجهه وعلق بذلك الوجه وكيف .  
قال لذة النظر الى وجهه وهن الوجه الذي هو صفة مرئي واذا كان مرئيا  
ولم يكن هو الذات فما الفائدة بتخصيص النظر اليه .

## والجواب

عن ذلك انه قد يذكر صفة انشئ والمراد به الموصوف توسعا كما

يقول القائل رأيت علم فلان اليوم ونظرت الى علمه وانما يريد بذلك رأيت العالم به ونظرت الى العالم كذلك اذا ذكر الوجه هاهنا فالمراد به من له الوجه وعلى هذا يتأول قوله تعالى (انما نطعمكم لوجه الله) ان المراد به الله الذي له الوجه وكذلك قوله (الا ابتغاء وجه ربه الاعلى) فان المراد به ابتغاء ربه الاعلى الذى له الوجه فاما ما ذهب اليه المعتزلة من تشبيه ذلك بوجه الثوب ووجه الحائط فغلط من التمثيل من قبل ان وجه الثوب والحائط ليس هو نفس الثوب والحائط بل هو ما واجه به واقبل به وكذلك وجه الامر ما ظهر منه فيه الرأى الصحيح دون ما لم يظهر واذا لم يجزى في اللغة استعمال معنى الوجه على معنى الذات على الحقيقة في موضع وقد ورد اطلاق الكتاب والسنة بذلك لم يكن لما ذهب اليه المعتزلة وجه ووجب ان يحمل الامر فيه على ما قلنا انه وجه صفة ولا يقال هو الذات ولا غيرها .

## سؤال

فان قال قائل فانه لا يعقل وجه الاجارحة او بعض او نفس الشئ قيل في هذا جوابان، احدهما انه اثبات وجه بخلاف معقول الشاهد كما ان اثبات من اضيف اليه الوجه اثبات موجود بخلاف معقول الشاهد والثاني ان الوجه على الحقيقة لا يكون نفس الشئ لما بينا ان ذلك لا يوجد في اللغة حقيقة ايضا واما اطلاق البعض (١) على الوجه الذى هو جارحة فتوسع عندنا وان كان حقيقة ايضا فلم يكن وجهها لانه بعض فيجب ان لا يكون وجهه البعض واذا لم يكن الوجه وجهها لانه (بعض - ٢) ولا لانه جارحة لم ينكر اثبات وجه خلافا ٢٠ من الموضعين (٣).

واعلم ان احدا صونا في هذا الباب ان كلما اطلق على الله عز وجل من هذه الاوصاف والاسماء التى قد تجرى على الجوارح فينا فانما يجزى ذلك في وصفه (٤)

(١) ب - انعم (٢) سقط من س (٣) على هامش س - خلا عن الوصفية



على طريق الصفة اذا لم يكن وجه آخر يحمل عليه مما يسوغ فيه التأويل وذلك لصحة قيام الصفة بذاته فان قيامها مما لا يقتضى انتقاض توحيده ونحو وجه عما يستحقه من القدم والالهية فاما وصفه بذلك على الحدانذى يتوهمه المشبهة الممثلة لربها بالخلق في اثبات الجوارح والآلات بخلاف الدين والتوحيد وحملها على ما ذهبت اليه المعتزلة فيه ابطال فائدتها وانحراجها عن كونها معقولة مفيدة على وجه الحق .  
والحق بين هذين المذهبين من التعطيل او التشبيه وان يتمسك بحكم الكتاب والسنة ويتبع ما ورد النص فيها لاعلى التعطيل كما ذهبت اليه المعتزلة ولاعلى التمثيل كما ذهبت اليه المشبهة .

واعلم ان هذا الباب يفتح لك طريق الكلام في هذه الاوصاف والاطلاقات ويوفقك على صحة الحق وهو مذهب اصحاب الحديث فيه ويعرفك كيفية سلوكنا بها (١) وانا لانسلك في ذلك مسلك من يروم نفى الصفات من الملحدة والمعتزلة ولا مسلك من اثبتها في حكم التمثيل من المشبهة وهكذا طريقنا في اثبات الالدين لله عز وجل وكذلك القول في العين فانهم بما عرفتك الطريقة في هذا الباب واحمل عليه جميع مايجرى مجراه .

## سوال آخر

١٥

فان قيل فلم لا تقولون على هذا الوصف قدم صفة وصورة صفة لان الاضافة قد حصلت في الخبر اليه على هذا الوجه فقبل على صورته وقيل قدمه .

قيل انما لم يحمل ذلك على الصفة لامتناع المعنى فيه وان الصفة ليست مما يوصف بالوضع في الاماكن وقد وجدنا ذلك تاويلا صحيحا قريبا يمنع هذه الاشبهة وهو ما ذكرنا قبل انه قدم المتعجب على الله عز وجل يضعه على ذر على معنى استحقاق العقوبة على عتوه على الله وبينا ان لفظ الجبار مشترك وليس هو مما يوصف به الا الله عز وجل بل روى في بعض الاخبار ان جلد الكافر

يبلغ في النار اربعين ذراعاً بذراع الجبار ولان المراد به هاهنا هذا الرجل الطويل ومن السائغ في اللغة هذه نخلة جبارة اذا كانت طويلة .

فاما الصورة فقد بينا ايضا انه لا يصح ان تكون صفة لما اخبر انه خلق آدم عليها ولا تكون الصفة مثلاً لا آدم فيخلق عليها فلا يصح ان يحمل على صورة بمعنى الصفة وانما حملنا ما اطلق من ذكر الوجه واليدين والعين على الصفة من حيث لم يوجد في واحد منها ما يستحيل ويتنوع وليس كلاً اضيف اليه فهو على طريق الصفة بل ذلك ينقسم على اقسام . منها بمعنى الملك ومنها بمعنى الفعل ومنها بمعنى الصفة وانما يكشف الدليل ويميز القرأن مواضعها على حسب ما بينا ورتبنا فاعلمه ان شاء الله .

## في ذكر خبر آخر في تأويله

١٠

فان قال قائل فما تقولون فيما روى عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « رأيت ربي في صورة شاب امر دعليه حلة حمراء » وفي بعض الاخبار أن عبد الله بن عمر ارسل الى ابن عباس يسئله هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ربه فارسل اليه عبد الله بن عباس فقال نعم قد رآه في صورته على كرسي من ذهب محتجب بفراش من ذهب في صورة شاب رجل ، وفي خبر آخر عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى ( ولقد رآه نزلة اخرى ) قال رأى مجد ربه بعينه حتى تبين له انتاج المخوص بالؤلؤ .

وعن الحكم بن ابان قال سمعت عكرمة يقول سمعت ابن عباس رضي الله عنهما وسئل هل رأى مجد ربه ؟ قال نعم قلت لابن عباس اليس الله يقول ( لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار ) قال لا ام لك ذاك نوره اذا تجلى بنوره لم يدركه شيء .

وعن عمارة بن عامر عن ام الطفيل انها سمعت رسول الله صلى الله

عليه

عليه وسلم يذكر أنه رأى ربه في صورة شاب موفر رجلاه تصوير (١) على نعلان من ذهب على وجهه فراش من ذهب .

وعن سالم بن أبي زياد قال خرجت من مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأيت عكرمة مولى ابن عباس فقال لا تبرح حتى أشهد على هذا الرجل فإذا الرجل معاذ بن عفراء قال أخبرني ما أخبرك أبوك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثني أبي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثه أنه رأى رب العالمين في حصوين القروس (٢) إلى نصف ساقيه في صورة شاب يلتصع البصر .

## ذكر تأويل ذلك

والكلام على تخريج على الوجه الذي يليق بصفة الله عز وجل ١٠  
مما لا ينقض التوحيد ولا يؤدي إلى تكذيب الرسول صلى الله عليه وسلم .  
فالمراد ما في ذلك أن إحدى عمد التوحيد وأركانها توحيد ذات الله تعالى على المعنيين اللذين تقدم ذكرهما في أول الكتاب من نفى لا تقسم واستحالة التبعية عليه .

والثاني إفراده بالتدبير في إنشاء لمخترعات وذلك من الأصل واجب ١٥  
في تصحيح عقد التوحيد وهو ما لا يسوغ أن يرد 'سمع لا بتحقيقه وتبينه  
ولا يجوز أن يرد بنقضه وإبطاله خبر صادق على وجه من الوجوه لا أن يكون  
المراد به ما لا يرجع إلى وصف الله عز وجل بذلك ويكون طريق في تأويل  
مما لا ياباه عقل ولا ينكره سمع على المنحو الذي نبينه ونرتبه بعدهم بذلك ونحمل  
هذه الأحاديث التي ذكر فيها هذه الأوصاف التي ذكرها في هذا الفصل ٢٠  
على رواية عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما وقد ضعف أهل العلم بخروج

(١) هكذا في 'الأصول' وفي 'الملا' المصنوعة « أحسن صورة شيء من رجليه رجلاه

في خضرة » - ح (٢) كذا نعله « في حظيرة القدس » - ح .



والتعديل عكرمة في روايته، عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال لنا فاع لا تكذب  
على كما كذب عكرمة على ابن عباس واذا كان مداره في الآحاد عليه وهو عند  
اهل العلم بالنقل ضعيف كان ذلك احدا ما يوهنه ومع ذلك فان قبله قابل وحكم  
بصحته حاكم وطلب لذلك وجهها من التأويل يطلب به التخلص من التشبيه  
ليجمع بين قبول هذا الخبر وبين ما يعتقد في التوحيد كان طريق ذلك ممكنا  
من وجوه ، احدها ان يكون معنى ذلك انه يحتمل ان يكون اراد صلى الله عليه  
وسلم به انه ممن لا يشغله الذين في حسن الصورة والتركيب على الوجه الذي دبره  
الله عز وجل وركبه عن الله وعن رؤيته وطاعته لكونه معصوما محروسا من  
آفات الشهوات وعوارض الغفلات معرفا لنا بذلك فضل الله عز وجل عليه فيه  
وانه ممن لا يليه حسن المناظر وانما يرى ربه فيها لاهي على الوجه الذي ذكرنا  
وتكون فائدته انه لما اسرى به الى السماء ودخل الجنة ورأى ما فيها ما يرى من  
الزين والآلات وحسن الصور على تلك المناظر اتي وصف في الخبر وان ذلك  
يرجع الى ما رأى في الجنة من هذه الخلق وما زينت بها وانه انما رأى في جميع  
ذلك ربه لم يقطعه عن نظره اليها عنه ويحتمل ايضا ان يقال هذه صفات ترجع  
الى النبي لان قول القائل رأيت زيدا راكبا يحتمل وجهين احدهما ان يكون  
الراكب صفة للرأى والثاني ان يكون الراكب صفة للرأى واذا احتمل  
الوجهان وكان ما ذكرنا من هذه الصفات مما لا يصح ان يرجع الى الله تعالى  
وجب ان يحمل على الوجه الآخر وهو أن يكون الرجوع فيها الى الرأى  
والى ذكر معانيه وصفاته واذا قلنا ذلك احتمل الكلام فيه بعد ذلك  
وجهين .

احدهما ان يكون ذلك رؤيا متام كما روى ايضا في حديث ام  
الطفيل عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « رأيت ربي في النوم » وذكر  
الحديث ، ويحتمل ايضا ان يقال ان ذلك وان كانت رؤية عيان في حال  
اليقظة فان ذلك يرجع الى النبي صلى الله عليه وسلم ويكون المعنى انه كان في

حال رؤيته لله عز وجل في باب الثبات والقوة والتمكين من حاله من حيث لم تستفزه هذه الحال ولا ازعجته واوهنته كما يكون المذكور في الخبر على تلك الطبيعة في اتم احواله واقواها وتكون الفائدة فيه ما خصه الله عز وجل به من التمكين في تلك الحالة واذا احتمل هذا الكلام هذه المعاني وكانت مفيدة اذا حمل عليها المعنى الصحيحة كان حمله عليها اولى من حمله على ما لا يليق به .  
بالله عز وجل .

فان قال قائل فلم لا يجعلون هذه الاوصاف صفات لله عز وجل ثم تجرونها مجرى الصفات التي ورد بها الكتاب كاليد والعين والوجه قيل لا لامور، احدها ان هذه الاخبار لم ترد المورد الذي يقطع العذر ومع ذلك ففيها ما عللت طريقه من جهة الرواية في الاحاد ايضا وانما يقبل خبر الواحد في طريق العمل على الظاهر دون القطع به على الباطن وما جرى هذا المجرى من الاحكام فان طريقها الاعتقاد والقطع ولا يمكن القطع بامثال هذه الاخبار، وتجويز هذه الاوصاف في صفات الله عز وجل من هذه الطريقة لا يصح وانما نخرجناها على بعض هذه الوجوه التي ذكرناها ثملا يخلو نقلها من فائدة وان لا يكون ورودها كمالا ورود وان لا تكون مساوين لمن ابطالها وعطلها واذا امكن ترتيبها وتخرجها على مزية كان فيه اظهار فائدتها وابانة معانيها على الوجوه التي تصح وتليق به وذلك حملناها على مذكرات دون ما قالوه .

## فصل

فيما ذكره ابن خزيمة في كتاب التوحيد

ثم سألتكم عند انتهائنا الى هذا الموضع من كتابنا ان ننأمل مصنف الشيخ ابي بكر محمد بن اسحاق بن خزيمة رضي الله عنه الذي سمعته كتب التوحيد وجمع فيه نوع هذه الاخبار التي ذكرت فيها هذه الالفاظ التشبيهية وحمل ذلك

على انها صفات الله عز وجل وانه فيها لا يشبه سائر الموصوفين بها من الخلق فتأملنا ذلك وبيننا ما ذهب فيه عن الصواب في تأويله واوهم خلاف الحق في تخريجه وجمعه بين ما يجوز ان يجرى مجرى الصفة وما لا يجوز ذلك فيه وذكرنا الفاظا ذكرها في كتابه الذي روى وجمعها فيه مما لم يدخل فيما أملىنا قبل ورتبنا معانيها وان كنا قد أمينا الى اصله وشرنا الى طريقته .

## ذكر خبر آخر من ذلك

روى عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لما قضى الله الخلق كتب في كتابه على نفسه فهو موضوع عنده ان رحمتي نالت غضبي » وفي حديث آخر عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « لما خلق الله الخلق كتب بيده على نفسه ان رحمتي تغلب غضبي » .

## تأويله

اعلم ان وصف الله تعالى بان له نفسا واطلاق القول في ذكره بالنفس مما لا نأباه وقد بينا فيما قبل ان معنى هذا الاطلاق يرجع الى انه موجود لان ذات الشيء هي نفسه وجوده وقد ورد بذلك نص الكتاب والسنة وعلى اطلاقه اجمعت الامة واما معنى قوله عليه السلام « فهو موضوع عنده » وقد بينا ايضا فيما قبل ان معنى عند مما يضاف الى الله عز وجل يحتمل وجوها، احدها ان يراد بها الكرامة والثاني ان يراد به معنى العلم كما قال فاولئك عند الله هم الكاذبون اى في علمه، واما عند على معنى قرب المكان على معنى المسافة والمساحة فلا يليق به عز وجل، والذي يليق بهذا الموضع من معنى عند ان يكون على معنى انه عالم به ويكون معنى الخبر أن ما كتبه في كتابه معلوم له لا يخفى عليه منه شيء .

لم يستعن بكتابه عليه تعالى يذهب علمه به، فاما معنى قوله لما قضى الله الخلق فيحتمل ان يكون معناه لما حكم الله عز وجل بخلق ما خلق، ويحتمل ايضا انه قضى بمعنى الاعلام كقوله تعالى ( وقضينا الى بنى اسرائيل الكتاب ) اى علمناهم فكأنه



فكأنه اراد لما سبق في علمه وحكمه انه يخلق ما يخلق خلق كتابا فكتب فيه بمعنى انه خلق فيه كتابة دالة على ما اراده ان يكون في المستقبل من الاوقات من الحوادث التي يحدث فيها وهذا كما روى في الخبر الآخر «ان اول شيء خلق الله القلم ثم خلق اللوح فقال له ابر بما هو كائن الى يوم القيامة» .

- واما معنى قوله «ان رحمتي تغلب غضبي» فقد بينا معنى الرحمة والغضب في صفات الله عز وجل وان ذلك يرجع الى صفة واحدة هي رحمة ويوصف بانها ارادة لتنعيم من علم انه ينعمه بكراماته في الجنة وكذلك يقال لهذه الصفة غضب اذا كانت ارادة لتعذيب من علم انه يعذبه بعقوبته في النار من الكافرين ، ثم يقال للصادر عن رحمة رحمة كما يقال للكائن عن قدرته قدرة وللکائن عن امره امر وكذلك يقال للكائن عن غضبه غضب على هذا الوجه أيضا، واذا حملا ذلك ١٠  
ع هذا الوجه ليصح فيهما التسابق والتزايد والنيل والغلبة لان ما هو صفة لله تعالى مما هي الرحمة والغضب على هذا المعنى كان تقدير تخريجه اذ تناه ما يظهر من رحمة لاهل الرحمة ومن غضبه لاهل الغضب وان من رحمة الله فقد غلبت رحمة عليه على معنى وصول الصادق عنه اليه وظهر ذلك عليه ظهورا بانه عما وصل اليه الكائن عن غضبه، وقد ذكرنا غير ذلك من الوجوه في تأويله فيما قبل مما يفنى ١٥  
عن اعادته .

- فاما قوله «كتب بيده على نفسه» فقد اوضحنا ان الاذي قول باطلاق يدهي صفة لانهمة ولا قدرة واعتمد في ذلك على الكتاب والسنة وجماع الامة على اطلاقها واضاقتم الى الله عز وجل، واتقول في ذلك مقصور على ما ورد به الخبر لان الخبر اذا ورد مقيدا بذكر اشياء مخصوصة مضافة الى الله ٢٠  
تعالى فلا يجوز ان يتعدى ما ورد به الخبر لاجل ان اطلاق هذه اللفظة والصفة الخبر ولا مجال للعقل فيه فكذلك القول في تقييده في الموضع الذي قيد فيه لا طريق له غير الخبر وقد روى «انه كتب التوراة بيده وغرس شجرة طوبى بيده» واما

خلق آدم بيده فهو نص الكتاب، ومعنى قولنا كتب بيده أى خلق كتابة فيما خاق فيه من اللوح أو غيره مضافة الى الصفة المضافة اليه بذكر اليد ووصفها تخصيصا وتبيينا وتمييزا من جهة التفصيل، وقد تكلمنا على المعتزلة قبل ذلك فى نفهم لذلك وحملهم ما اطلق من ذكر اليد فى الكتاب والسنة على معنى الذات أو على معنى القدرة أو النعمة بما يغنى عن ذكره ههنا .

## ذكر خبر آخر

بما ذكره صاحب النصيف بزيادة لفظ لم يجر فيما تقدم ذكره مع تفسيرنا لمعظم ما روى فيه وكشفنا عن أصله فى ذكر اضافة الوجه الى الله عز وجل .  
روى عن النبي صلى الله عليه انه قال « ان المرأة عورة فإذا خرجت استشرفها الشيطان فأقرب ما تكون من وجه ربها وهى فى قعر بيتها » وفى حديث آخر فى هذا الباب انه قال « ما التمس المرأة وجه الله بمثل ان تقر فى بيتها وتعبد ربها » .

وبما ذكره أيضا روى ابو سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم فى الدعاء عند الخروج إلى الصلاة « واقبل الله عليه بوجهه » .  
وذكر أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال فى صفة اهل الجنة « وما بين القوم وبين ان ينظروا الى وجه ربهم فى جنة عدن الا رداء الكبرياء على وجهه » .

ثم ذكر هذا اللفظ القائل فى ترجمة باب فى هذا النوع زيادة لفظه توهمها معنى الخبر وليس فى ذلك نص وهو ان قال « باب ذكر ( ضوء - ١ ) وجه ربنا » وذكر فيه الذى ذكر فيه سبحات الوجه متوهما ان ذلك يرجع الى الضوء .

## باب ذكر بيان ذلك

وما زيد فيه على ما ذكرنا وإبانة خطأ هذا المتوهم اما قوله عليه السلام « فأقرب ما تكون من وجه ربها وهى فى قعر بيتها » فالمراد بذلك احد

وجهين ، احدهما ان يكون معناه اقرب ما تكون في طاعة ربها الذي الوجه صفة من صفاته .

والثاني ان يكون المعنى فيه واقرب ما تكون من وجه ربها اي من قصد ها وجه ربها وطلبها للاخلاص في طاعته ويكون الوجه بمعنى الاتجاه والتوجيه نحو الشئ والقصد له ومثله قوله في الخبر الآخر ما اتمست المرأة وجه الله بمثل ان تقر في بيتها ، والتاويل فيه على وجهين ايضا ، واما قوله عليه السلام في صفة اهل الجنة وما بين القوم وبين ان ينظروا اى وجه ربهم في جنة عدن الارداء الكبرياء على وجهه فمعناه النظر الى الله عز وجل الذي له الوجه على ما قلنا في قوله تبغى وجه الله وقوله في جنة عدن فان ذلك يرجع الى انما نظر لا الى المنظور اليه لان السكائن في المكان هو الراى ، والمرئى لا يصح ان يكون في مكان لما تقدم ذكره ، فاما قوله الارداء الكبرياء على وجهه فيحتمل ان يكون المراد به الامالة من صفة الكبرياء ونعت العظمة من حيث انه ان يمنعهم النظر ولا يتفضل عليهم معرفا لهم بذلك ان النظر الى الله تعالى ابتداء نعمة وفضل وله ان لا يتفضل به لانه المتصف بالكبرياء والمنعوت بالعظمة وله ان يتفضل وان لا يتفضل وقد تقدم تأويل قوله الكبرياء ردائى والعظمة ازارى والمراد به ان ذلك صفة من صفاته ونعت من نعوته .

واما قول هذا المصنف في باب الترجمة ذكر ضوء وجه ربنا عز وجل فغلط منه وتقض لاصله في ان هذا الباب لا يتعدى به النقل والنقل وانه لا يجوز ان يزا فيه ما لم يرد به نص خبر ولم يذكر في شئ من هذه الاخبار التى ذكر فيها الوجه هذه اللفظة بل اثبتوا هذه ثل من طريق تؤولين معنى سبحات وجهه من طريق الضوء فرأى في وصفه ما لم يرد به نص ولا يجوز الزيادة في وصف الله تعالى بما لم يرد به نص وقد ذكرنا تأويل سبحات وتأويل قوله حجاب النور وحجابه النار على حسب ما روى ولا يجوز أن يقدر فيه ما يجوز فيه وصفه بالضوء لا لفظ ولا معنى لما ذكرنا فيما قبل وذلك تأويل قوله تبارك



وتعالى (الله نور السموات والارض) على الوجه الذى يصح فى وصفه انه نور لاعلى معنى اثباته نورا مضيئا ذاشعاع .

## ذكر زيادة لفظ آخر

ذكرها هذا القائل فى باب اثبات اليد روى عن الشعبي قال سمعت  
 المغيرة بن شعبة على منبره قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ان موسى  
 سأل ربه فقال يارب اخبرنى با دنى اهل الجنة منزلة » قال هو عبد يأتى بعد  
 ما يدخل اهل الجنة فقال له ادخل فيقول كيف ادخل وقد سكن اهل  
 الجنة الجنة واخذوا منازلهم فيقال له أقرضى ان يكون لك مثل ما كان ملك  
 من ملوك الدنيا ومثل ما كان للمكين وقيل مثل ما كان لثلاثة ملوك من ملوك  
 الدنيا قال رب رضيت قال لك مثله ومثله ومثله عشرة اضعافه ولك فيها  
 ما اشتيت نفسك، واذت عينك قال يارب فاخبرنى با علاهم منزلة فقال سوف  
 اخبرك عرس (٢) كرامتهم بيدي وختمت عليه فلم تره عين ولم تسمع به اذن ولم  
 يخطر ذلك على قلب بشر مصداق ذلك فى كتاب الله (فلا تعلم نفس ما اخفى لهم  
 من قرة عين) الآية .

## ذكر تأويله

اعلم انا قد بينا ان اطلاق وصف الله عز وجل بان له يد بين صفتين  
 لاجارحتين ولا نعمتين مما ورد به نص الكتاب والسنة .  
 وتحقيق معناه على الوجه الذى يكون فيه اتباع الكتاب والسنة من  
 غير تعطيل ولا تشبيه واما قوله وختمت عليه فيحتمل امرين، احدهما ان يكون  
 المراد بذلك اى حكمت لهم به حكم العطاء والهبة لهم والتفضل عليهم بها وهذا  
 مثل ما يجرى فى قول القائل ختمت عليك ( انك تفعل - ٢ ) بفعل بمعنى اى  
 حكمت واوجبت عليك وخصصتك به .

والوجه الثانى ان يكون معناه وجعلت (ذلك - ٢) خاتمة افضالى عليهم

(١) التصحيح من كتاب التوحيد لابن خزيمة - وفى الاصول عن سبب (٢) من س

قدرا

قدرا ومنزلة لا غاية ولا نهاية ابانة لهم بهذا التفضل واختصاصا لهم بهذا التشريف وقد بينا فيما قبل ان مثل هذا كلام انما يجري على معنى التفضيل في العبادة وتخصيص المذكور بالزيادة رفعة، وشرف فيه واذا احتمل ذلك كان الاولى ان يحمل عليه لا على ما لا يليق بالله عز وجل من وصفه بالآلة والجارحة واظهار الافعال بالباشرة والمعالجة ومن اوهم ذلك في تاويل هذا فقد اخطأ ومن نفى الوصف باليد فقد عطل وعدل عن لفظ الكتاب والسنة .

وقد روى في خبر رواه ابو موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «ان الله تعالى يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع اشمس من مغربها» واعلم انه ليس ينكر استعمال لفظ اليد على معنى النعمة وكذلك استعماله على معنى الملك والقدرة .  
وقد جرى في كلام الناس بلا خلاف بينهم ان الامور كلها بيد الله عز وجل وان ايا دى الله على خلقه كثيرة كما يقولون ان امورا خلق تجري بقدرة الله وان نعم الله على خلقه وافرة، وليس اذا استعملت لفظة اليد في النعمة والملك والقدرة وجب ان يكون محمولا على ذلك في كل موضع اطلق فيه، وكذلك اذا قلنا ان معنى اليد في هذا الخبر معنى النعمة لم يمتنع ولم يمتنع ان يكون ما ذكر في قوله لما خلقت بيدي معنى النعمة والقدرة، واذا كان كذلك فلو تناول متاول هذا ههنا على معنى النعمة لم ينكر ذلك عليه، على ان نص القرآن قد ورد يبسط اليد وهو قوله تعالى (بل يدها مبسوطتان) فانكر الله عز وجل قول اليهود لما قالوا (يد الله مغلولة) فرد عليهم فقال (غلت ايديهم واعنوا بآياتي) بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء) ولم ينكر عليهم اطلاق اليد ولارد عليهم اضاقتهم اليه اليد بل اثبتها لنفسه و وصفها بالبسط فدل على جواز اضافة ذلك اليه ووصفه بالبسط .

## فصل آخر

وذكر صاحب كتاب التوحيد في ترجمة كتابه باب توهم فيه الغلط

وهو ان قال « باب ذكر اثبات الرجل لله عز وجل وان رغمت انوف المعطلة  
الجهمية الذين يكفرون بصفات خالقنا » ثم احتج لذلك ايضا بقوله تعالى « ألهم  
ارجل يمشون بها » ويقول امية بن ابى الصلت .

رجل وثور تحت رجل يمينه والنسر للآخرى وليث مرصده .

وان رسول الله صلى الله عليه صدقه فقال صدق امية .

واعلم ان موضع الغلط في ذلك ما توهم ان القول باضافة الرجل اليه  
سبحانه يجرى مجرى القول باضافة اليد اليه وقد بينا فيما قبل ان نصوص الكتاب  
والسنة على الوجه الذي لا يحتمل التأويل فيه غير ما قلنا مع اطلاق الامة بأسرها  
عربيا وعجميا بالفارسية والعربية اضافة اليد الى الله عز وجل واجماعهم على  
استجازه ذلك وترك انكاره مع اجماع الاكثرين على انكار القول باضافة الرجل  
الى الله تعالى وانكار الجميع من اهل العلم والنظر من مثبتى صفات الله ومنكريها  
ان يقال الرجل صفة من صفات الله تعالى وانما تأول من تأول منهم الخبر  
الذى اطلق فيه لفظ الرجل على معنى اضافة الخلق والملك لاعلى معنى الصفة، واما  
احتجاجه بقوله (ألهم ارجل يمشون) بها فغير صحيح في هذا الموضع من قبل ان الله  
عز ذكره انما اراد به رد الكافرين عن عبادة الاصنام وعرفهم انهم يأنفون  
من عبادة من له رجل يمشى بها ويد يبطش بها وعين يبصر بها واذن يسمع بها  
فكيف يعبدون من ليس له شئ من ذلك يقرعهم على عبادة الاصنام التى هى  
جماد وموتى ليس لها فعل ولا قدرة ولا سمع ولا بصر، واذا كان القصد بالآية  
ما ذكرنا لم يكن فيها ما يوجب اثبات وصف الله عز وجل بالرجل كما ليس  
فيها ما يوجب اثبات وصف الله تعالى بالاذن ولا ما يوجب وصفه بان له ارجلا  
وايدى والتمسك بظاهر الآية محتججا بها على ما ذكرىوجب عليه ان يكون الامر  
فيه على ما قلنا من اثبات ما اجمع المسلمون على انكاره من القول بالايدي  
والارجل والاذن والاعين .

ثم ذكر صاحب هذا المصنف في الباب الذى ترجمه بذلك ما روى



عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «يضع الجبار رجل جلالة رجله في النار» وقد ذكرنا تأويل ذلك فيما قبل على وجوه تقدم ذكرها لا على معنى اثبات القدم صفة لله عز وجل ولم يذكر رواية هذا الخبر لفظ الرجل الا بعضهم قال في خبره «حتى يضع رجله او قدمه» واحتمل ان يكون لما التبس عليه اللفظ وتوهم ان القدم لا يكون الا رجلا ذكر بدل القدم الرجل واكثر الفاظ هذا الخبر بذكر القدم .  
وانه يضع فيها قدمه ولا يخلو الكلام فيه من ثلاثة اوجه .

اما ان يكون على معنى اضافة الصفة اليه فهذا مما يمنع منه الخبر لانه قال فيه فيضع فيها قدمه وقدم الصفة لا يجوز وصفها بالتوضع في المكان واما قدم الجارحة فبما لا يليق بالله سبحانه لاستحانة ان يكون اجزاء مبعضة واجساما متركبة وقد بينا فساد ذلك فيما قبل فلم يبق الا ان معنى القدم الذي اضيف اليه .  
في هذا الخبر بمعنى الخلق والملك على احد الوجهين اللذين ذكرنا تأويلهما او على معنى ما قاله النضر بن شميل ان ذلك على معنى ما تقدم في علم الله ممن يكفر به من خلقه وعليه يتأول قول من روى في هذا الخبر حتى يدلى فيها رب العالمين قدمه فتزوي بعضها الى بعض وتقول قط قط وذلك بدلاء الخلق فيها وهم القدم على معنى انهم هم الذين تقدم لهم نعم من الله جل ذكره انهم يدخلونها ولم يذكر صاحب هذا التصنيف في الباب الذي ترجمه بالرجل ذكر القدم سوى ما ذكر في بعض الفاظ هذا الخبر من روى عن طريق الشك حتى يضع قدمه فيها او رجلاه في ذلك انه عدل عن الصواب وهم الخطاء بترجمته الباب بما ليس فيه . وهذا النحو مما يضيق فيه الامر حتى لا يمكن التوسع فيه بوجه من جهة الرأي والظوى لانه موضع لا يعتمد فيه لا على الخبر من الكتاب والسنة الصحيحة وما توهم انه يرغم به انوف بجهمية من ترجمة الباب بذكر الرجل مع خلواته من ذكره على وجه الصحة فهو على العكس مما توهمه ثم ذكر صاحب التصنيف ما روى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال في قوله تعالى (وسع كرسيه السموات

والارض) ان الكرسي موضع القدمين والعرش لا يقدر قدره .  
واعلم انه قد روى عن ابن عباس في تأويل الكرسي شيان  
احدهما ان معنى الكرسي العلم وان معناه وسع علمه السموات والارض  
وروى عنه ان الكرسي موضع القدمين ولم يقل هو موضع قدمي الله  
• فيحتمل ان يكون موضع قدمي بعض خلقه من الملائكة او غيرهم اذ لم يقل  
هو موضع قدمي الله ولو قيل ذلك ايضا لكان متاولا على الوجه الذي يصح كما  
ذكرنا في قوله يضع الجبار قدمه في النار وقد بينا فيما قبل ان القدم هو الشيء  
المتقدم في اللغة وان التقديم تارة بالوجود وتارة بالصفة وتارة بمعنى تقدم  
العلم به فيحتمل ان يكون الكرسي موضعا لنوعين من خلقه مما تقدم ( ١ )  
• خلقه لها واذا احتمل لفظ القدم ما ذكرنا من المعاني ولم يكن يختص معناه  
بالجارية فقط كان الاولى ان يحمل على ما يصح من وصف الله منها دون  
ما يستحيل .

## فصل آخر

ثم ذكر صاحب التصنيف بابا ترجمه باستوائه على العرش واوهم  
• معنى التمكين والاستقرار وذلك منه خطأ لان استواءه على العرش  
سبحانه ليس على معنى التمكن والاستقرار بل هو على معنى العلو بالقهر والتدبير  
وارتفاع الدرجة بالصفة على الوجه الذي يقتضي مباهنة الخلق، ثم روى في هذا  
الباب حديثا منقطعا عن عمر رضي الله عنه ان امرأة اتت النبي صلى الله عليه وسلم  
فقلت « ادع الله ان يدخلني الجنة فعظم الله تعالى ثم قال ان كرسيه وسع سبع  
• السموات والارض وان نه اطيطا كاطيط الرحل الحديد اذا ركب من ثقله »  
قد بينا تأويل هذا الخبر فيما قبل واوضحنا ان معنى الرحل الحديد وثقله على  
كواهل الحملة ثقل التمظيم والاجلال لا ثقل الجثمة وذكرنا قول القائل الحق

ثقل مرو ليس ذلك على معنى الثقل بالوزن وبيننا انه لا ينكر ان يخلق الله اطيطا في الكرسي يكون ذلك علامة لللائكة فيما يريد أن ينزل من العقوبة ببعض خلقه فيثقل عليهم ثقل استئفال لما يكون فيما يتجدد لهم من الهيبة والجلال ثم ذكر ايضا حديث اسماء بنت عميس انها قالت كنت مع جعفر بارض الحبشة فرأيت امرأة على رأسها مكمل من دقيق فمرت برجل من الحبشة فطرحه على رأسها فسفت الريح الدقيق فقالت ادلك الى الملك يوم يقعد على الكرسي وياخذ للظلم من الظالم .

واعلم انه كما لا يصح ان ينفي عن الله عز وجل ما اطلقه لنفسه من الصفة برأى بعض اهل الاهواء الذين لا يوثق بهم فكذلك لا يصح ان يضاف الى الله سبحانه وصف من غير أن يكون مضبوطا بمن يوثق به وقول هذه المرأة فمالم يوثقه دليل ولا حجة فيه في اثبات صفات رب العالمين وكيف يستعجز ذلك وذكر مثل هذا الخبر في اثبات صفات الله وليس ذلك مما اثبتته نص كتاب ولا سنة .

واعلم ان وصف الله تعالى ذكره بالتعود مما لم يثبت به نص كتاب ولا سنة ولو ثبت لكان ذلك محمولا على ما تحمل عليه سائر اوصاف افعاله كنعو ما ذكر أنه ينزل الى سماء الدنيا وما ذكر في قوله جل ذكره ( في الله بنيانهم من القواعد ) والا صل في ذلك ثبوت اللفظة بنص في كتاب الله . السنة من طريق موثوق بها ثم يرتب عليها التأويل فما شيء لم يثبت من طريق صحيح لفظ التعود في سنة النبي صلى الله عليه وسلم فلا وجه للتعلق به وقد ذكرنا عن مجاهد فيما قبل تأويله تقواه تعالى ( عسى ان يبعثك ربك مقمدا محمودا ) أنه يقعه على العرش معه ولم ينكر اعتد النبي صلى الله عليه وسلم على العرش وتأويله لفظة معه على ما يليق به من معنى النصره والمعونة لانها لفظة مشتركة مستعمدة في معنى العلم كقواه ( وهو معكم اينما كنتم ) بمعنى النصره وكقواه ( ان الله مع الذين اتقوا ) واما الذي يكون بمعنى المجاورة فلا يليق به جل ذكره .



## ذكر فصل آخر

ثم ذكر صاحب الكتاب الذي ذكرنا قبل في ترجمة باب البيان  
ان الله جل وعلا في السماء .

- واعلم انه ليس ينكر قول من قال ان الله في السماء لاجل ان لفظ  
الكتاب قد ورد به وهو قوله ( أأمنتم من في السماء ) ومعنى ذلك انه فوق السماء  
لاعلى معنى فوقية المتمكن في المكان لان ذلك صفة الجسم المحدود المحدث  
ولكن بمعنى ما وصف به انه فوق من طريق الرتبة والمنزلة والعظمة والقدرة  
ثم ذكر هذا القائل في ذلك قوله عز وجل ( اليه يصعد الكلم الطيب والعمل  
الصالح يرفعه ) وقوله ( بل رفعه الله اليه ) وهذا منه غلط من قبل صعود الكلم  
الطيب اليه ليس على معنى صعود من سفلى الى علوا لسفلى لاستحالة ذلك على  
الكلام لكونه عرضا لا يبقى وكذلك العمل الصالح وانما معنى صعود الكلام  
الطيب اليه قبوله له ووقوعه عنه موقع الجزاء والثواب وقوله يرفعه لا على  
معنى رفع من مكان الى مكان ولكن رفع له على معنى انه قد تقبل وان الكلام  
اذا اقترن به العمل الصالح قبلادون ان يتفرد الكلام من العمل واما  
قوله تعالى في قصة عيسى ( بل رفعه الله اليه ) فمعناه رفعه الى الموضع الذي  
لا يعبد فيه الا الله ولا يذكر فيه غيره لا على معنى انه ارتفع اليه كما يرتفع الجسم  
من سفلى الى جسم في علوا بان يقرب منه بالمسافة والمساحة ، ثم ذكر قوله تعالى  
( فلما نبلى رببه للجبل جعله دكا ) وتوهم انه يحتاج به على الجسمية فقال  
اليس انعلم محيطا يا ذوى الالباب ان الله عز وجل لو كان في كل موضع ومع  
كل بشر وخلق كما زعمت المعطلة الجهمية كان متجليا لكل شئ ويدك جميع  
ما في الارض كما ذك الجبل ، وهذا منه وهم فاسد من قبل ان التجلى للرب  
سبحانه تعالى للجبل على معنى انه جعل الجبل حيا عالما رائيا حتى رأى الله تعالى  
ثم ذكره عند الرؤية علامة لموسى عليه السلام لانه لا يراه احد في الدنيا الاذكه  
الامن خصه بالرؤية انا به وتشريفه وهو نبينا عليه اسلام وليس معنى تجلى الله لخلقه

- بان يكون معهم بالمساحة والصحة والمجاورة ولا ان ذلك مذاهب  
 المخالفين ايضا حتى يتوهم عليهم انه يجب عليهم اذ قالوا ان الله في كل مكان  
 وموضع ما قال وانما يلزم مخافيه ما لا يلزمهم ويتوهم عليهم ما لا يقولونه  
 وتوهم بذلك الخطاء في التاويل والمذهب ليعلم انه لم يكن يبنى كلامه على  
 اساس صحيح اختل عليه واضطرب فلم يصح مذهبه ولا افسد مذاهب  
 مخالفه ثم ذكر في تاييد ذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال تقاطمة  
 رضى الله عنها وهي تسأله خادما «تولى اللهم رب السموات السبع ورب  
 العرش العظيم ربنا ورب كل شيء منزل التوراة والانجيل» وقال مرة  
 «والقرآن العظيم فاق الحب والنوى اعوذ بك من شر كل دابة انت آخذ  
 بناصيتها ومن شر كل ذي شر انت آخذ بناصيته انت الاول فليس قبلك شيء  
 وانت الآخر فليس بعدك شيء وانت الظاهر فليس فوقك شيء وانت  
 الباطن فليس دونك شيء اقض عنا الدين واعذنا من الفقر» (١) .

- واعلم ان هذا الخبر يبين صحة ما قلنا في تاويل وصف الله عز وجل انه  
 فوق كل شيء لا على معنى المسافة والمساحة وذلك ان كل ما كان فوق شيء على  
 معنى المساحة والتمكن فيه والعمود عليه على هذا الوجه كان دونه شيء وهو على  
 ما عليه من المكان فلهذا بان صلى الله عليه وسلم انه ليس دونه شيء علمنا ان معنى  
 انه فوق كل شيء لا على معنى التمكين والمساحة والمسافة وقد اوهم هذا القائل  
 خلاف ذلك وهذا الذي روى من الخبر يدل على فساد ما اوهمه .

- ثم ذكر في هذا الباب ايضا ما روى ابو هريرة ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال ان الملائكة محضرات قد كن رجل الصبح قيل خرجي منها  
 النفس الطيبة وأبشرى بروح وريحان ورب عليك غير غضبان قال فتقول  
 ذلك حين تخرج فاذا خرجت عرجت الى السماء فيستفتح لها فيقول من هذا

(١) هكذا في الاصلين - وعلى هامش س - «واعذنا من فقر - واعذنا

فيقال فلان فيقال مرحبا بالنفس الطيبة كانت في الجسم الطيب ادخل حيدة  
وأبشري بروح وريحان ورب غير غضبان» فيقال لها كذا حتى تنتهي الى  
السماء التي فيها الرب تبارك وتعالى» وكذلك ذكر ما روى عن عمران بن  
حصين رضي الله عنه ان قريشا جاءت الى الحصين وكانت تعظمه فقالوا له كلم  
لنا هذا الرجل فانه يذكر آلهتنا ويسبهم فجاؤا معه حتى جاؤا قريبا من باب النبي  
عليه الصلاة والسلام دخل حصين فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم قال اوسعوا  
للشيخ فقال حصين ما هذا الذي بلغنا عنك انك تشتم آلهتنا وتذكرهم وقد كان  
ابوك حقا وخيرا (١) فقال يا حصين ان ابي واباك في الماريا حصين كم من اله  
تعبد قال سبعة في الارض والها في السماء قال فاذا اصابك الضر من تدعو؟ قال  
الذي في السماء قال فاذا هلك المال من تدعوا؟ قال الذي في السماء قال يستجيب  
لك وحده وتشرى بهم معه، الحديث بطوالة .

اعلم ان معنى قوله صلى الله عليه وسلم حتى تنتهي الى السماء التي فيها  
الرب يحتمل اوجها، احدها ان يكون معناه الى السماء التي فيها خزائن  
الارواح وسائغ ان يقال ذلك في اللغة كقوله تعالى (وأشربوا في قلوبهم  
العجل) والمعنى حب العجل وقد ذكرنا فيما قبل اننا لا ننكر القول ان الله في السماء  
اتباعا للفظ الكتاب ولكننا نأبى ان يكون معناه على معنى كون الجسم في الجسم  
بالتمكن عليه (٢) ولان ذلك يؤدي الى القول بحدته ونفيه تعالى عن ذلك  
علوا كبيرا، وتأويلنا ايضا حديث الجارية لما قال لها اين الله فقالت «في السماء»  
فلم ينكر عليها بل قال «اعتقها فانها مؤمنة» ونابت اشارتها عن اقرارها ودلت  
على ما في قلبها من الاخلاص والمعرفة بالله فكذلك شهد النبي صلى الله عليه  
وسلم بايمانها .

(١) كذا في الاصل وفي الاصابة وقد كان ابوك حصينا وخيرا - ج ٢ ص ٢٠

وذكر الذهبي في المعاو للعلل الغفراني بحث العلو «جفنة وخبراء» - ص ٩٧ (٢) س - فيه .



## فصل

ثم ذكر صاحب الكتاب الذي اورد فصل اصلاح بعض ما غلط في ابهامه واخطأ مذهب الحق في ايراده حديث انزول وقد بينا تأويله فيما قبل غير انه ذكر في بعضها لفظ (١) اقتصراً وتأويلها فذكرنا من ذلك ما روى فضة عن عبيد عن ابي الدرداء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى ذكره في ثلاث ساعات ييقن من الليل يفتح الذكر في الساعة الاولى الذي لم يره احد غيره فيمحو ما يشاء ويثبت ما يشاء ثم ينزل في الساعة الثانية الى جنة عدن اتي لم ترها عين ولم يخطر على قلب بشر ولا يسكنها من بنى آدم غير ثلاثة لنبيين والصديقين والشهداء فيقول طوبى لمن دخلك .

ثم ينزل في الساعة الثالثة الى السماء الدنيا بروحه وملائكته فتتفضل فيقول قومي بعزتي ثم يطالع على عبادته فيقول هل من مستغفر فاغفر له هل من داع فاجبه ، حتى تكون صلاة الفجر وكذلك يقول ( وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا ) يشهده الله تعالى وملائكة الليل والنهار ، وفي بعض الفاظ هذا الحديث في خبر آخر ثم ينظر في الساعة الثانية في جنة عدن وهي مسكنه لا يكون معه فيها الا النبيون والصديقون والشهداء وفيها ما لم تره عين ولم يخطر على قلب بشر ثم يهبط في الساعة الثالثة الى السماء الدنيا فيقول من يسئلي فاعطيه ، الخبر .

اعلم ان الذي يجب ان نبين في تأويل هذه الزيادة بعد تقدم ذكر معنى انزول وتأويل قوله ثم ينظر في حنة عدن وهي مسكنه ومعنى ذلك انها كرامة ومشوبة وهذا كقوله للكعبة بيت الله وهي اضافة تشریف وتخصيص لا على معنى انه يسكنها سكن مجاورة لكنها مسكن السالكين من انبيائه واوليائه وهي له مسكن على معنى اضافة التخصيص وتشریف وقوله لا يكون معه فيها الا النبيون فيها بالحاول والسكون والله معهم بانصرة والكرامة على . تقدم ذكره في ابانة معنى مع .

واما قوله ثم يهبط في الساعة الثالثة ينزل وذلك اخبار عن فعل يفعله كما روينا عن الاوزاعي في تاويل قوله ينزل الله انه قال ويفعل الله ما يشاء واما قوله بمحو الله ما يشاء ويثبت فليس ذلك على معنى تغيير حكم قد استقر بامر يبدوله ولكنه على معنى ماله من تغيير الاحوال وتصريف الاسباب على ما يشاء ويريد .

واما قوله ثم ينظر في الساعة الثانية فليس ذلك بمعنى نظر الرؤية ولكنه بمعنى نظر التعطف والرحمة وهو ما يبديه من نعمه ويجدده من كراماته .

واما قوله عليه السلام ثم نزل في الساعة الثالثة الى السماء الدنيا بروحه وملائكته فيحتمل ان يكون الروح جبريل اضافه اليه تشريفا وابانه بالذكر تخصيصا وقد ذكره في كتابه تعالى فقال ( نزل به الروح الامين على قلبك ) يعني جبريل .

واعلم ان قوله نزل بملائكته الى السماء الدنيا يؤيد ما نقول انه انزال فعل وانه نزول بمعنى ما يحدث عن امره ويضاف اليه لاجل انه عن امره حدث كقول القائل ضرب الامير اللص اذا امر به .

## فصل آخر

ثم ذكر صاحب الكتاب ابوابا في ان الله عز وجل كلم موسى موها فيه خلافا بين الناس ولم يختلفوا على تفاوت مذاهبهم في ان الله عز وجل كلم موسى وخصه بآية تكليم بما ابانه من غيره وتكلف ذكر آي وسنن في ذلك ولا معنى لتكلفه فيما اعنى الاجماع وزال الخلاف فيه ما بين اهل الصلاة كلهم وانما اختلفوا في معنى ذلك ولم يعرض لهم ولا فصل فيه موضع الخلاف .

ثم ذكر بعد ذلك ترجمة افسد بها جميع ما تقدم ذكره وما تاخر مما ينتحله من القول بان القرآن غير مخلوق وانه كلام الله لم ينزل فقال باب في صفة معنى تكلم الله بالوحي والبيان وان كلام ربنا لا يشبه كلام المخاوفين لان كلام الله كلام

كلام متواصل لا سكت بينه ولا صمت لا كلام الآدميين الذي يكون بين كلامهم صمت وسكت لا تقطاع النفس او التذكر والى .

واعلم انه قد نقض بهذه الترجمة ما هو اصل من اصول السنة في ان كلام الله غير مخلوق ولا محدث وانه لم يزل كلاما وذلك بما ذكره في قوله انه كلام متواصل لا سكت بينه من قبل ان ما كان كذلك فالتاني متجدد بعد الاول وكذلك الثالث بعد الثاني وما كان كذلك كان محدثا مخلوقا ولم تزد الجهمية اقايلون بخلق القرآن على ذلك لما قالوا انه كلام يحدثه حالا بعد حال ويجدده مرة بعد اخرى فنقض ما اسس وهدم ما بني وقد تقدم من شرط واضع هذا الكتاب في باب صفات الله انه لا يتركه في كيفيته فانه لا يثبت على هذا الوجه بل يجري مجرى التسليم دون البحث والتغير (١) وهذا منه نقض لذلك الاصل .

ثم توهه ان ما روى عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم حجة في ذلك وهو قوله اذا تكلم الله باوحي سمع هي السماء صسصة بحر السلسلة على الصفاء قل فيصعقون فلا يزون كذلك حتى يأتيهم جبرئيل عليه السلام فاذا هم جبريل فرع عن قلوبهم فيقولون جبريل من قول ربك قال فيقول الحق فينا دون الحق لحق .

وفي حديث عكرمة عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « اذا قضى الله في السماء امرا ضربت الملائكة بجناحها خضعت لقوته كأنها سلسلة على صفوان فاذا فرغ عن قلوبهم قوا » ماذا قال ربكم قوا الحق وهو العلي الكبير » وفي بعض الاخبار فيفزعون يرون نه من امر الله علة قل يسمعه مسترقوا السمع وهم هكذا ، واحد فوق الآخر واشد سفيا بصبغيه وربما ادرك اشهاب المستمع فيحرقه وربما لا يدركه حتى يرمى به الى ادى سفن منه ويرميه الآخر على من هو اسفل منه فيلقيه على فم اسف حرا والكاهن فيكذب



معها مائة كذبة فيقال أليس قد قال يوم كذا وكذا (كذا وكذا - ١)  
فوجدناه حقا فيصدق بالكلمة التي سمعت من السماء .

واعلم ان هذا الخبر مما تقدم تأويله ومما بينا انه انما اثبت الصلصلة للساء  
وبين في خبر آخر ان صوت الملائكة بأجنحتها خضعانا لقوله كانها سلسلة  
على صفوان ولم يتضمن هذا الخبر شيئا مما ترجم به الباب من قوله ان كلام الله  
متواصل لا سكت بينه ولا صمت وانما ذلك توهم منه برأيه الفاسد ولو استعمل  
ما قدم في اول كتابه من وعده انه لا يتعدى لفظ الخبر وما نطق به الكتاب  
ولا يزيد فيه من عند نفسه لاستراح من هذا الغلط واراح مقلديه فيه وقد بينا  
فيما قبل ان معنى ذلك راجع الى العبارات والدلالات التي هي الطريق الى  
الكلام وبها يفهم مراده منه لا انه تعالى قوله اذا تكلم الله بالوحي انه يتجدد له  
كلام ولكنه يتجدد اسماع وافهام بخلق عبارات ونصب دلالات بها يفهم  
الكلام ثم يقال على طريق السعة والمجاز لهذه العبارات كلام من حيث انها  
دلالات عليه وقد مضى شرح ذلك فيما قبل بما يغني عن رده هاهنا .

واعلم انه لا يصح على اصلنا في توانا ان كلام الله غير مخلوق ولا حادث  
بوجه من الوجوه ان يقول ان الله يتكلم كلاما بعد كلام لأن ذلك يوجب  
حدوث الكلام وانما يتجدد الاسماع والافهام ونصب العبارات واقامة  
الدلالات على الكلام الذي لم يزل موجودا وحدوث الدلالة والعبارة لا يقتضي  
حدوث المداول المعبر عنه كما ان حدوث الذكر والدعاء لا يقتضي حدوث  
الذكور والمدعو ولسنا نقول ايضا ان الله عز وجل انما تكلم في الازل ثم لم  
يتكلم بعد ذلك كما توهمه بعض من غلط على اصولنا فظن انا اذا قلنا ان الله  
كلاما واحدا لم يزل به متكلمها ولا يزال به متكلمها فقد قلنا انه تكلم به مرة ثم  
لم يتكلم به بعد ذلك حتى حمله انكار ذلك على القول بان الله يتكلم كلاما بعد  
كلام لا سكت بينهما ولا صمت فنقض بذلك اصله ان كلام الله غير حادث  
ولا متجدد وان بان عن خفاء ما ذهبنا عليه وتوهمه بخلاف ما هو به وذلك انا

نقول ان الله لم يزل متكلمها ولا يزال متكلمها وانه قد احاط كلامه بجميع معاني الامر وانتهى والخبر والاستخبار وان العبارات عنه والدلالات كثيرة تتجدد وتزايد ولا يزيد بتزايد العبارات كما ان الدلالات على الله عز ذكره تتجدد وتزايد ولا يقتضى تجديد المدلول وتزايد، فاذا حصلت هذا الاصل علمت حقيقة ما نقول وان التعلط في ذلك انما وقع لمن توهم ان تجديد العبارات تجديد الكلام ولم يفرق على الحقيقة بين ما هو كلام على الحقيقة وبين ما هو عبارة عنه ودلالات عليه .

## فصل آخر

ثم ذكر صاحب كتاب التوحيد ابواباً وترجم في باب الرؤية وروى اخباراً اكثرها مما ليس فيها ما يشكل معناه ومنها ما يشكل بعض الفاظه فيقتضى بياناً وتفصيلاً غير انه خلط به ما ليس منه وتناول فيه اخباراً لا تدل على ما قل ثم خلط به قوله ان من الكفار من يرى الله عز وجل يوم القيامة وانه يراه بعضهم رؤية امتحان وان تلك الرؤية قبل ان يوضع الجسرين ظهري جهنم وان ذلك كما يكلم الكفار بالطرد والابعد ويكلم المؤمنين بالرحمة والقبول وكذلك يراه زعم بعض اهل الكتاب ويراه المنافقون ولا يجدون في رؤيته لذة وسروراً وانما توجد اللذة والسرور في رؤية المؤمنين فقط .

واعلم ان هذه مقالة محدثة لان الناس في رؤية الله على مقالتين فمنهم من قال هي ممتنعة ولا يراه كافر ولا مؤمن وهو مذهب الجهمية والمعتزلة .  
وفائلون قالوا وهم اهل الحق ان رؤية الله تعالى جائزة في الآخرة وانما يراه المؤمنون يوم القيامة دون الكفار لقوله تعالى ( كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ) فاخبر ان الكافرين محجوبون عن رؤية الله تعالى واخبر أن الوجوه الناضرة وهي المشرقة وهي وجوه المؤمنين المخاصين هي الناضرة الى ربها يومئذ فدل هذا التقييد وهذا المنص على ان الكافرين لا يرون الله تعالى

وما كنت اظن ان احدا قال يروونه الكفار سوى ابن سلم البصرى  
 وكان مذهبه من هودا فيه عند العلماء مرغوبا عنه مبتدعا فيه عند علماء العراق  
 والحجاز يهجنونه بذلك وينسبونه الى البدعة لهذا القول حتى رأيت هذا المصنف  
 وقد خص بذلك أيضا بعض الكافرين لأنه قال ان المناقين وبعض اهل الكتاب  
 يرون الله تعالى يوم اقامة وكان ابن سلم يذهب الى ان سائر الكافرين يرونه  
 ثم وجدت هذا المصنف تعلق في ذلك بخبر رواه ابو سعيد الخدرى قال سألنا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا يا رسول الله هل ترى ربنا يوم القيامة فقال  
 هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب قال قلنا لا قال فهل تضارون في  
 القمر ليلة ابد ر ليس دونه سحاب قال قلنا لا قال فانكم ترون ربكم كذلك يوم  
 اقامة قال ويقال من كان يعبد شيئا فليتبعه فيتبع الدين كانوا يعبدون الشمس  
 (الشمس - ١) فيتساقطون في النار ويتبع الذين كانوا يعبدون القمر (القمر - ١)  
 فيتساقطون في النار ويتبع الذين كانوا يعبدون الأصنام (الأصنام - ١)  
 والوثان (الوثان - ١) وكل من كان يعبد من دون الله شيئا فيتساقطون في النار  
 ويبقى المؤمنون ومنافقوهم بين اظهرهم وبقياء من اهل الكتاب قال وقلهم  
 بيده فيقال لهم الا تتبعون ما كنتم تعبدون فيقولون كنا نعبد الله ولم نر الله قال  
 فيكشف عن ساق فلا يبقى احد كان يسجد لله الاخر ساجدا ولا يبقى احد كان يسجد  
 رثاء وسمعة الا وقع على قفاه، وفي بعض افاظ هذه الاخبار الا على ظهره طبق كلما  
 اراد أن يسجد نحر على قفاه، ثم قال نزع رؤسنا وقد عاد لنا في صورته التي رأيناها  
 فيها اول مرة فنقول نعم انت ربنا ثلاث مرات ثم يضرب بالحسر على جهنم قل  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكون اول من يجوز من الرسل بامتى  
 ولا يتكلم يومئذ احد الا ارسل، وفي بعض افاظ هذا الخبر وتبقى هذه الامة  
 فيها منافقوها فيأتيهم الله في غير صورته فيقول انا ربكم فيقولون نعوذ بالله هذا  
 مكانه حتى يأتيهم ربنا فاذ جاء ربنا عرفنا فيأتيهم الله في صورته التي يعرفون



فيقولون انت ربنا فيدعوهم ويضرب الصراط بين ظهري جهنم .  
 و ذكر في بعض الفاظ هذا الخبر و يبقى المسلمون فيطلع عليهم رب  
 العالمين فيقول ألا تتبعون الناس فيقولون نعوذ بالله منك الله ربنا وهذا مكاننا  
 حتى نرى ربنا وهو يا مرهم و يثبتهم ثم يتوارى ثم يطلع فيقول ألا تتبعون  
 الناس فيقولون نعوذ بالله منك الله ربنا وهذا مكاننا حتى نرى ربنا وهو يا مرهم .  
 و يثبتهم قالوا هل نراه يا رسول الله ؟ قال و هل تمارون في رؤية قمر ليلة  
 البدر قالوا لا يا رسول الله قال فانكم لا تمارون في رؤيته تلك الساعة ثم يتوارى  
 تلك الساعة ثم يطلع عليهم فيعرفهم بنفسه فيقول تارككم فأتبعون فيقوم المسلمون  
 و يوضع الصراط و هم يجوزون على مثل جباد الخيل و الركاب و قولهم عليه  
 سلم سلم .

١٠

و ذكر في بعض الفاظه ايضا قال ثم يتمس الله للخلق فيبقى اليهود  
 فيقول من تعبدون الى ان قال حتى ياتي المسلمين فيقول من تعبدون فيقولون  
 نعبد الله و لا نشرك به شيئا فيقول هل تعرفون ربكم سجد نه فيقولون ذا  
 اعترف لنا عرفناه فعند ذلك يكشف عن ساق و لا يبقى مؤمن و لا مؤمنة لآخر  
 الله ساجدا . و احتج ايضا بحديث سهيل عن ابيه عن ابي هريرة قال فيبقى عبد  
 فيقول انا اكرمك الم سودك الم سخرك اخيك و لا بل الم زوجك  
 و اتركك رأس و تبرع قال بل يا رب قال اظننت انك ملائي قال لا يا رب  
 قال قال يوم ننسك كما نسيتني قال ثم ياتي لآخر فيقول انت فيقول لا عبدك  
 آمنت بك و نبيك و كتابك و صمت و صليت و تصدقت و بتني بخير . استطاع  
 فيقال له افلا تبعث عليك شاهدا قال فيفكر في نفسه من الذي يشهد عليه قال  
 فيختم على فيه و يقال لفخذه نطقى فنطق فيخذه و لحمه و عظمه به كان يحس  
 فذلك المنافق و ذلك ايعذر من نفسه و ذلك الذي يسخط الله عليه قال ثم يهذى  
 مناد الا تتبع كل امة ما كانت تعبد قال فيتبع شياطين و اصييب  
 او ياتوه الى جهنم و بقية اية المؤمنين فيأتين ربنا فيقول عني هؤلاء

٢٠

فيقولون نحن عباد الله المؤمنون آمنّا بربنا ولم نشرك به شيئاً وهو ربنا وهو  
 ياتينا وهو يثبتنا وهو اقامنا حتى ياتينا فيقول انا ربكم فانطلقوا فننطلق حتى نأتي  
 الجسر وعليه كالليب من نار يخطف عند ذلك حلت الشفاعة اللهم سلم اللهم سلم  
 فاذا جاوزوا الجسر فكل من كان اتقى زوجين من المال في سبيل الله مما يملكه  
 فكل خزنة الجنة يقول يا عبد الله يا مسلم تعال هذا خيرك قال ابو بكر  
 يا رسول الله ان هذا عبد لا توى عليه يدع بابا بليج من آخر فضرب كتفه (١)  
 وقال اني لأرجو أن تكون منهم .

## فصل

### الجواب عن ذلك

- ١٠ اعلم انما ذكرنا الفاظ هذه الاخبار وانتقيناها من مجموع كلامه انرى  
 لاحجة له فيه على ما قال ثم نبين بعد ذلك تأويل ما كان فيه مشكلا من اللفظ  
 وتظهر صحة معناه على الوجه الذي يليق بالله جل ذكره ولا يؤدي الى تشبيه  
 بخلقه وقد ذكرنا فيما قبل بعض هذه الالفاظ وبيننا تأويله وطريق تخريجه  
 وتفسيره على الوجه الصحيح ولكننا نذكر الآن ما لم يضمه كلامنا قبل
- ١٥ ليكون ما نذكر مما سبق ذكره جامعا لما يهتدى به الى تأويله على الوجه الصحيح  
 فاما ما ذكره هذا القائل من ان بعض اهل الكتاب والمنافقين يرون الله عز وجل  
 يوم القيامة رؤية امتحان واختبار لا رؤية فرح وابتهاج احتجاجا بهذا الخبر  
 فلا دليل فيه وذلك ان الفاظ هذا الحديث تدور على ثلاثة اوجه، احدها ما قيل  
 فيه فكشف عن ساق ويخرون له سجدا وايس في ذلك ذكر اللقاء ولا اثبات  
 رؤية المنافقين وقد فسرنا معنى قوله يكشف عن ساق على ما روى عن ابن عباس
- ٢٠ انه قال يكشف عن ساق يكشف عن شدة او يكشف عن امر عظيم يريد به هولا  
 من احوال القيامة ولم يذكر في هذا الخبر رؤية الكفار لله عز وجل .

فاما الوجه الثاني فهو ما قيل فيه فيطلع الله عليهم فليس ذلك مما يختص

- بمعنى الرؤية لان الاطلاع عليهم قد يكون بغير أن يروه بان يظهر لهم فعلا من افعاله وعلما من اعلامه وآية من آياته، واما قوله فيقول الاتبعون الناس فيقولون نعوذ بالله منك أى من هذا القول الذى تدعونا اليه فيه الى اتباع الناس وهذا يدل على ان تلك لم يكن رؤية اذ لو كان ذلك رؤية عين ثقلوا نعوذ بك منك من هذا القول ولم يقولوا نعوذ بالله منك فدل على ان هذا الاطلاع على الوجه الذى ذكرنا وليس هو مما يختص معنى الرؤية فلا دلالة فيه على ان الكافرين يرون ربهم الله يوم القيامة وذلك معنى قوله بعد ذلك ثم يتوارى ثم يطلع فيقول الاتبعون الناس فى ان ذلك يرجع الى خلق من خلقه وملك من ملائكته يتناديهم بأمر الله عز وجل ويخاطبهم عن وحيه فيكون التوارى والاطلاع راجعا اليه دون ان يكون راجعا الى الله عز وجل، فما قوله ثم يقول « انا ربكم » فاتبعون فليس فيه ايضا ما يدل على رؤية الكفار لله عز وجل لان هذا خطاب وليس فيه معنى الرؤية ولا ذكر فيه انهم يرونه بل فيه انه يخاطبهم بذلك وقد يجوز أن يخاطب الخلق من غير ان يروه فاما ما قيل في الخبر الآخر ثم يتمثل الله للخلق فيلقى اليهود فيقول من تعبدون .
- واعلم انه لا يجوز أن يكون لله تعالى مثال يتمثل به للخلق لاستحالة ان يكون له شبه او مثل بوجه من الوجوه واذا لم يجوز ذلك احتل معنى هذه الكلمة ان يقال فيه انه اراد أن خلقا من خلقه يتصور لهم من الملائكة يخاطبهم بأمر الله تعالى ويقال على التوسع تمثل الله بخلقته والمراد به ملائكته ووايه كما انهم يقولون فى اللغة ضرب الامير للص وتما امر به فنسب اليه فعن ذلك كان عن امره واذا كان كذلك واستحال ان يكون لله تعالى من خلقه مثل واجب ان يحمل على ما قلنا وان يكون التمثيل للخلق هو الذى يلقى اليهود ويخاطبهم عن الله بقوله من تعبدون .

فما معنى قوله فى الخبر الآخر فيا تيهم الله فى صورته اتى يعرفون

فيقولون انت ربنا فقد تقدم تأويل ذلك وبينا انه نظير ما فى الآية من قوله جل



ذكره ( هل ينظرون الا ان يايتهم الله في ظلل من الغمام ) فروى عن ابن عباس في تأويله ان معناه بظلل من الغمام وان في بمعنى الباء ، وكذلك قوله فياً تيهم في غير صورته بمعنى بغير واضافة الصورة اليه من طريق الملك وقيل ايضاً ان الآتى في غير صورته غير الله جل ذكره بدلالة قوله انهم يقولون نعوذ بالله منك ولو كان الآتى هو الله لكان قولهم نعوذ بك ولم يقولوا نعوذ بالله منك

حتى يا تينا ربنا هذا مكاننا ، واما قوله ويقولون فاذا جاء ربنا عرفناه فتأويل مجيء الرب على ما تقدم ذكره في تأويل الآية من قوله ( وجاء ربك ) وان ذلك بظهور فعل لا بتحويل من مكان الى مكان ، واما قوله فياً تيهم الله في صورته التى يعرفون فعناه يا تيهم بصورته التى يعرفون فيقولون انت ربنا ومعنى ذلك ان الاتيان فعل من افعال الله عز وجل او فعل بعض ملائكته فيضاف اليه

من طريق انه يقع بأمره ، فاما قولهم انت ربنا فيحتمل وجهين ، احدهما ان يقال ان معناه انت ربنا يخاطبنا صدقاً فيتحققون نداءه وخطابه انه عن الله تعالى ويحتمل ان يكون ذلك عن تجلى الله للمؤمنين من خلقه فيقولون عند رؤيتهم له وظهور تلك الصورة التى يعرفون مما اضيف الى الله تعالى ملكاً وخلقاً انت ربنا اعترافاً بالربوبية ونصلاً بين حالهم واحوال الكفار الجاحدين ، فاما ما رتب عليه هذا القائل هذا الخبر مع الآية في قوله كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون

وان ذلك يرجع الى الكافر الجاحد وان المنافق وان كان بقلبه مكذباً فهو يلسانه مقرر وان الله تعالى ذكره يريهم نفسه رؤية امتحان واختبار ليكون حجه اياهم بعد ذلك عن رؤيته حسرة عليهم وندامة فهذا مما لا حاجة الى ترتيبه على هذا الوجه من قبل ان ما ذكر من الاخبار ليس فيها ما يدل على اثبات رؤية المنافقين والآى ناطقة بتخصيص النظر الى الرب يوم القيامة للمؤمنين وبحجب الكافرين ، واذا كان كذلك و ليس للناس في هذه المسئلة الا قولان على الوجه الذى بينا بان لك ان هذه مقالة محدثة لم يسبق هذا القائل اليها حتى فصل بين

الكافرين من اهل الكتاب وغيرهم وبين المنافق المروق وبين الجاحد، واذا كان كذلك علمت ان ما ذكر من القاطن هذه الاخبار فمعناها محمولة على ما ذكرنا على الوجه الذي لا يؤدي الى تمثيل الله عز وجل بمخلقه مع قبول الخبر افادة معناه وبان لك فساد ما اختار هذا القائل من اثبات رؤية الكافر لله تعالى ذكره وان لاتعلق فيما احتج به .

## فصل آخر

ثم ذكر صاحب هذا الكتاب الملقب بالتوحيد بابا في اثبات ضحك الرب تعالى فقال ضحك لا يشبه ضحك المخلوقين كما ان كلامه لا يشبه كلام المخلوق وقال انا نؤمن بانه يضحك ربنا كما اعلينا النبي صلى الله عليه وسلم ونسكت عن صفة ضحكه جل وعلا اذ الله استأثر بصفة ضحكه فلم يطلعنا على ذلك ثم ذكر حديث حماد بن سلمة عن ثابت عن انس عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « ان آخر من يدخل الجنة رجل يمشى على الصراط فينكب مرة ويمشى مرة اخرى » الى ان قال في آخر الخبر « فيقول الله تبارك وتعالى ما يرضيك مني اى عبدى ارضيك ان اعطيك من الجنة مثل الدنيا ومثلها معها قل فيقول أمزأبى يارب وانت رب العزة ؟ قال يضحك عبدا لله حتى بدت نواجذه ثم قال الانسئلو تنى لم ضحكك فقالوا لم ضحكك قل يضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الانسئلو تنى لم ضحكك فقالوا لم ضحكك يا رسول الله قل يضحك الرب تبارك وتعالى حين قال أتتهزأ بى يارب وانت رب العزة وذكروا حديث ابى هريرة ان الناس قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة فذكر الحديث بطوله وقال « يبقى رجل بين الجنة والنار هو آخر اهل الجنة دخولا مقبل بوجهه على النار فيقول يارب اصرف وجهى عن النار فقد احرقتنى ذكأوها وتشبنى ريحها فيقول الله عز وجل هل عسيت ان فعل بك ان تسأل غير ذلك فيقول لا

وعزتك فيعطى ربه ما شاء من عهد وميثاق فيصرف وجهه عن النار» فذكر الحديث « فيقول اولست قد اعطيت العهود والمواثيق ان لا تسئل غير هذا الذي اعطيتك؟ فيقول يا رب لا تجعلى اشقى خلقك فيضحك الله» منه ثم ذكر باقى الحديث .

## فصل آخر

ذكر ما يجب ان نبين ما فى هذا الفصل من اللفظ .

اعلم ان وصف الله عز وجل بالضحك على ما ورد به الخبر مطلق سائغ واما على توهم هذا القائل انه ضحك صفة كالكلام نطاء وقد بينا فيما قبل تاويل الاخبار التى روى فيها الضحك وفسرناه وبيناه وبيننا وجهه ووضحنا ان اصل معنى الضحك فى اللفظ هو الظهور والبروز والايضاح على وجه مخصوص منه قالوا ضحكت الارض بالنبات اذا ظهرت نباتها ومنه قول القائل .

والارض تضحك من بكاء السماء وسقيها .

اى بظهور زهرتها ونورها من مطر السماء وسقيها وان معنى ما وصف الله جل ذكره به من الضحك فهو على معنى اظهار لطافته وفوائده ومنه ونعمه وكذلك معناه فى هذا الخبر أن يظهر نعمه ومنه لهذا الدال اخل اخيرا الجنة وليس دى ضحك صفة كما توهم ولا الامر فيه كما قدر أنه مما استأثر الله عز وجل يعلمه فلم يطلع على ذلك خلقه، وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم خاطبنا بلغة العرب واذا وجدنا لكلامه وجهها فى اللغة صحيح المعنى مفيد حملناه عليه ولم ينكر أن يكون ذلك هو المراد، والعجب من هذا القائل تارة يروى الحديث ويتكلم فى معناه وتارة يقول نسكت لان الله لم يطلعنا عليه والطريق فيها واحد وكما امكن استدراك معناه من جهة اللغة واستقامت الفائدة فيه لم ينكر أن يحمل الخبر عليه ولا معنى لان يقال ان ذلك مما لا يوقف على معناه وان الله جل



ذكره استأثر بعلمه لأن النبي صلى الله عليه وسلم خاطبنا به ليفيدنا وخاطبنا بلغة معروفة وطريقة معقولة ولم يعلمنا أن ذلك مما لا يعلم أو أن له معنى غير ما يمكن التوصل إليه من طريق اللغة، فما معنى قوله اتهمز أبي وانت رب العزة توسع في الخطاب ومعناه أن مثله إنما يقوله الهازي لبعده رجائه مما اطمع فيه وإنما استخرج الله تعالى منه ذلك على هذا الوجه من الخطاب ومعناه يعلمنا أنه الذي لا ينقطع عنه رجاء عبده كيف تصرفت بهم الاحوال وانهم أبعد ما كانوا من الرجاء من رحمته بمقربة منها حتى يكونوا اقرب اليها في الحال التي كانوا عندهم أبعد منها وهذه بشاردة من الله جل ذكره للؤمنين برحمته ثم لا يأسوا منها، فإن قال قائل كيف قيل في الخبر لم ضحكك يا رسول الله فقال ضحكك لضحكك الرب؟ قيل ان ضحكك رسول الله صلى الله عليه وسلم بتغير يحدث فيه يظهر عنده فرحه وسروره وضحك الرب اظهار نعمه وفضله ورحمته ومعنى الخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اظهار فرح وسرور بما يظهر الله عز وجل من نعمه وفضله ورحمته على من كان من امته في ابعد حاله من رجاء ظهور مثلها فيه من النعم شكر الله جل اسمه على ما يخص به الاشقياء من امته والا بعد من رحمته .

١٥

ثم ذكر صاحب هذا الكتاب أبواباً من شفاعة النبي عليه السلام ولم يكن ذلك مما يقتضى ذكر الكلام في توحيد ومع ذلك فلم يحجى فيه شيء مما يجب أن يبين الخطأ فيه من طريق التوحيد فأعرضنا عنه ، انتهى ما أخذ على ابن خزيمة رحمه الله .

## فصل آخر

٢٠

فيما ذكره الصبغي من كتب الاسماء والصفات .

ثم سألتني بعد ذلك عند انتهائنا إلى هذا الموضع من كتابنا أن نتأمن ايضاً مجموع الشيخ أبي بكر محمد بن اسحاق صاحب ابن خزيمة وهو الكتاب

الذي سماه كتاب الاسماء والصفات فتأملنا ذلك فوجدناه قد رتب ابوابه على الاسماء والصفات وابتدأ بذكر الامر بالايان بالمشابهة وحكى (عن) بعض السلف ان ما ذكر من المتشابهة في الكتاب والسنة من باب الصفات واسماء الرب تعالى وانه تمر كما جاءت بلا كيف .

وذكر ابن عيينة انه قال كلما وصف الله تعالى به نفسه فقرأه ته تفسير .  
فليس لأحد أن يفسره الا الله عز وجل .

## فصل الجواب

اعلم اننا قد ذكرنا في مقدمة هذا الكتاب ان كل ما كان لنا طريق الى معرفته من طريق اللغة وافاد معنى صحيحا اذا حمل عليه فانه لا ينكر أن يقال ان المراد به بذلك اذا كان موافقا لما بنى عليه اصل التوحيد ولم يقتض وجها من وجوه التمثيل لله عز وجل بخلقه وبيننا ان ما قال بعض السلف من ذكر الكف محمول على احد وجهين اما ان يكون اراد به امر من ليس من اهله في استنباط تأويله والتطرق الى معرفة معناه او يكون ذلك عند تعذر الطريق الى معناه فابنوا ان ذلك ليس بفرض وان من كف عنه تسليما لا مر تعذر الطريق ان لا يعتقد فيه اعتقادا فاسدا يؤدي الى تشبيه الله عز وجل بخلقه لم يكن في حرج وذكرنا ان سائر ما ذكر من هذا الباب مما جمعها الجاهلون في تصانيفهم مما يمكن تخريج معناه على الوجه الصحيح من غير تشبيه ولا تمثيل وان لكل ذلك طريقا في اللغة يشهد لصحته ويبين معناه فوجب ان يكون معنى قوله ( ما يعلم تأويله الا الله والراشخون في العلم ) على ما قلنا ان الراشخين في العلم يعلمونه ومع ذلك يصدقون به ويعرفون بصحته وان معنى ما روى عن النبي عليه السلام انه قال نزل القرآن على خمسة اوجه حلال وحرام ومحكم ومتشابه وامثال فأحلوا الحلال وحرّموا الحرام واعملوا بالمحكم وآمنوا بالمتشابه واعتبروا بالامثال، على ما قلنا انه يعلم الراشخون في العلم مؤمنين به وكذلك

وكذلك معنى ما روى عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الأمر ثلاثة أمرين رشد فاتبعه وأمرين غيه فاجتنبه وأمر اختلف فيه فكله إلى الله تعالى .

وذكر الحديث ومعناه أن ما اختلف فيه موكول إلى الله تعالى أي

هو مردود إلى كتاب الله وإلى ما بينه وأحكامه وأوضاع وجهه وهو معنى قوله

عنه ذكره ( فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله ) معناه إلى كتاب الله لتبينوا

الحق فيه به وقد اشبعنا هذا الكلام في أول هذا الكتاب بما ينفي عن رده

وعرفناكم طرق بقتنا في متشابه القرآن والسنة وأنا لا تقطع القول بأن فيه

ما لا يعلمه إلا الله عنه وجل بل يجوز أن يكون لا هل العلم طريق إلى معرفة

ذلك يتوصلون إليها بفكرة والاستنباط ثم تأمل بعد ذلك ما ذكره

من الأخبار مما يدخل في النوع الذي وضعنا كتابنا لتأويله ونخرجه ونبين

معناه فكل ما وجدنا فيه من زيادة لفظة لم يدخل فيما تقدم ذكره ما يقتضي

تأويلا أضفناه إلى ما تقدم وذكرناه وبيننا وجهه فمن ذلك أنه ذكر في باب

الحديث الذي ذكر فيه الدجال من حديث شهر بن حوشب عن أسماء أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس مجلسا فحدثهم عن الأعور الدجال فقال

اعلموا أن الله صحيح ليس بأعور، وقد بينا ما فيه فيما قبل هذا الخبر وذكرنا

أن ما قيل فيه أن الدجال أعور وأن ربك ليس بأعور أن المراد به نفي النقص

عن الله عنه وجل لا إثبات الجارحة، وأما هذه الزيادة التي ذكرها في هذا

الخبر من قوله اعلموا أن الله صحيح فزيادة لم تقدم ذكره أن المراد بنفي

العور نفي النقص لا إثبات الجارحة ومعنى وصف الله جل ذكره بصحيح

إثباته على غاية الكمال في صفات المدح والتعظيم ومن كمال صفات المدح

والتعظيم إثباته بصيرا وإنه بصير هو صفة له قائمة به لا قائمة بجارحة لاستحالة

وصفه بالجوارح والآلات .

ثم ذكر من بعد ذلك أيضا زيادة لفظة في معنى الرؤية عن عاصم



ابن لقيط ان لقيط بن عامر خرج وافدا الى النبي صلى الله عليه وسلم معه صاحبه قال فأتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انصرف من صلاة الصبح قال وذكر الحديث وقال فيه فتخرجون من مصارعكم تنظرون اليه وينظر اليكم، وقد بينا فيما قبل ان معنى ما يوصف الله عز وجل به من النظر الى الشيء فهو بمعنى نظر التعطف والرحمة وعليه يحمل قوله وينظر اليكم اي يرحمكم ويتعطف عليكم في مصارعكم ومثله في حديث محمد بن المنكدر عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما اهل الجنة في نعيمهم اذ سطع لهم نور فرفعوا رؤسهم فاذا الرب عز وجل قد اشرف عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا اهل الجنة فذلك قول الله تعالى (فسلام قولا من رب رحيم) فقال فينظر اليهم وينظرون فلا يلتفتون الى شيء من النعيم ماداموا ينظرون. وذكر الحديث .

واعلم ان النظر ايضا لا يمنع ان يكون المراد التعطف والرحمة وان الله عز وجل يتعطف عليهم فيرد بهم نفسه جل وتعالى ومثله ما روى عن كعب انه قال «ما نظر الله الى الجنة قط الا قال طيبى لاهلك» وقال «فازدادت طيبا الى ما كانت سبعين ضعفا» وهذا ايضا نظر تعطف ورحمة لانه اظهار نعم الله وتجدد كراماته، ولسنا نفكر النظر بمعنى الرؤية اذا كان مقرونا بالى وكان معه ذكر الوجه مضافا اليه بالى ولكن اكثر ما ذكر في هذه الاخبار من لفظ النظر فالمعنى فيه نظر التعطف والرحمة، واما معنى قوله اذ سطع لهم نور فيجتمل ان يكون اراد به ما يتجدد من كرامات الله عز وجل وتأيدهم بالطفاه واسعادهم بما يزيدهم من معارفهم وانوارها فعند ذلك يرفعون له رؤوسهم على معنى ما يقال رفع فلان رأسه اذا ارتفعت حاله عن الانخفاض اي بما يتجدد لهم من الكرامة يزدادون رفعة فعند ذلك اشرف عليهم الرب من فوقهم ومعنى ذلك من فوق رجائهم لانهم لم يطعموا حينئذ في رؤيته فيرون الله عز وجل ويتجدد لهم لذة اربعة من غير استشراف وانتظار، ويؤيد الخبر الآخر وهو ما قيل فيه ان منادى الرب يتادى اهل الجنة ان لكم عند الله موعدا يريد أن

ينجز كونه فيقوانون الم تبيض وجوهنا الم الم فيتجلى لهم الرب عز وجل عند ذلك، فإبان هذا الخبر أن رؤية الله جل ذكره تكون لهم مبادهة من غير استشراف ولا توقع وهكذا نعيم أهل الجنة ليس لأهلها في شيء، منه انتظروا فضلها وانحما عندهم رؤيتهم الله جل وعز فعلى هذا يتأول الخبر لاسمحالة المقابلة على الله جل ذكره للأجسام والتحيز في الجهات .

## فصل آخر

ثم ذكر في ذلك اخبارا في ذكر ما اضيف الى الله عز وجل من اوجه وقد مضى تأويل ذلك على الوجه الصحيح من مذهبنا غير أننا نريدك ايضا هاهنا ونقول ان جميع ما ذكر في القرآن والسنة من اوجه المضاف الى الله عز ذكره لا يخلو من معان احدها ما اراد به الا خلاص كقوله صلى الله عليه وسلم يجاء يوم القيامة بصحف مختومة فتنصب بين يدي الله فيقول عز وجل للملائكة اتقوا واقبلوا قال فيقول الملائكة وعزتك ما رأينا الا خيرا فيقول وهو اعلم ان هذا كان لغير وجهي ولا اقبل اليوم من الاعمال الا ما ابتغى به وجهي، وكنحو ما روى عنه صلى الله عليه وسلم قال من بنى مسجدا ابتغى به وجه الله بنى له مثله في الجنة « وكنحو قوله صلى الله عليه وسلم ثلاث والذي نفسي بيده ان كنت لحانة عليهن لا ينتقص مال من صدقة فصدقوا، ولا يغفر رجل عن مظلمة يتغنى بها وجه الله الارضه الله به يوم القيامة، ولا يفتح رجل على نفسه باب مسألة الا فتح عليه باب فقر، فهذه الانحوم من الاخبار بمعنى ذكر اوجه فيه الا خلاص لله بالطاعة .

والوجه الثاني ان يراد بذكر اوجه المضاف الى الله عز وجل صفته ٢٠ على حسب ما يقول وذلك كقوله تعالى ( ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام ) وكقوله صلى الله عليه وسلم اتاني جبريل فقال يا محمد ان ربك سأتى من جزاء من اذهبت كريمته في الدنيا فقلت لا علم لي الا ما علمتني قل جزؤه نحمد (١) في دارى وانظر الى وجهي ( وكقوله وما بين اقنوم وبين ان ينظروا الى ربهم

الارداء الكبيرياء على وجهه - ١ ) ومثله ما روى في تأويل قوله عز وجل ( للذين احسنوا الحسنى وزيادة ) عن ابي بكر انه قال الزيادة النظر الى وجهه ربهم وكذلك روى عن ابي موسى الاشعري وعن حذيفة رضى الله عنهما ومثله ما روى عن علي بن ابي طالب رضى الله عنه انه كان يقول في دبر كل صلاة بسطت يدك فاعطيت ولك الحمد ربنا وجهك اكرم الوجوه، ومثله ما روى فيما تقدم ذكره من الخبر في قوله لو كشفها لاحرقتم سبحات وجهه كل شيء ادركه بصره . فاما الوجوه بمعنى الذات فلا يوجد في اللغة اصلا .

والوجه الثانى الذى بمعنى الجارحة فلا يليق بالله عز وجل وقد بينا تأويل قوله ( فإين ما تولوا فثم وجه الله ) وانه فثم امر الله الذى له الوجه فعلى ذلك فرتب كلما ورد عليك من الوجه فى السنن والاخبار وآى الكتاب .

## فصل آخر

ثم ذكر بعد ذلك ما روى من الاخبار فى ذكر العين وقد تقدم شرحه عبر أنه روى فى خبر عن ابي بكر رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ ( انه كان سميعا بصيرا ) فوضع اصبعه الدعاءة على عينه وابهامه فى اذنه وقد بينا تأويل ذلك وان الفائدة فيه انكار قول من ذهب اليه من البدع الى ان معنى انعين ما وصف به جل وعز أنه سميع بصير انه عليم لاعلى اثبات سمع وبصر على الحقيقة الا بمعنى العلم ولم يرد صلى الله عليه وسلم اثبات جارحة لاستحالة وصفه بالحوارح بل اراد تحقيق معنى السمع والبصر فى وصفه على غير معنى العلم، وبذلك على ذلك ان الجارحة معرفة عن السمع والبصر لا تمدح بكونها ولما قصد النبي صلى الله عليه وسلم مدحه تعالى بذلك وجب ان يحمل عليه وهذا كما اشار الى انقمر ليلة البدر عند تحقيق الرؤية ليعلمهم انه مرئى بالابصار لا على معنى العلم كما ان الله تعالى مرئى بالبصر لا على معنى انه معلوم فقط ولم يرد تشبيها بالبدر وانما اراد تحقيق الرؤية على الوجه الذى يمنع تأويل العلم ومثله ما روى فى خبر آخر قال كان ملك فى بنى اسرائيل نذر ان يمشى على ثدى



النساء فقرشت له النساء بفعل يمشى على صدورهن فيينا هو يمشى على صدر امرأة  
منهن اذ رفعت رأسها الى السماء فقالت اللهم ان هذا بعينك فقال تعالى على ترمد  
يا ارض خذيه قال فخسفت به الارض والناس ينظرون، وهذا مما ذكر فيه العين  
مضافا اليه جل ذكره وقد بينا ان ذلك لا يتبع وليس المراد به عين جارحة  
والكن المراد به عين صفة كما قلناه في ايده اوجه ويكون المراد به ابصر كما ذهب  
اليه بعض اصحابنا وقد روى في بعض الاخبار ما يؤيده قل بودوسي لا شعري  
رضي الله عنه كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل « يا ايها الناس انكم  
لا تدعون اصم ولا عائب انكم تدعون سميع بصير » فنفى اصم ونقص وانعمى  
عنه واثبت السمع والبصر فدل ذلك على تحقيق معنى وصفه بالسمع والبصر  
قالت عائشة رضي الله عنها « تبارك الذي وسع سمعه كل شيء » واثبتت له سمعا  
ولم تثبت له اذنا فدل على ان صفته التي يوصف بها لا ينفي نقص من اصم عنه  
هو السمع لا الجارحة .

## فصل

ثم ذكر بعد ذلك السنن المأثورة في ذكر اليد المضافة الى الله تعالى  
واتبع هذا الباب بما روى فيه من ذكر الكف والقبضة واليمين وقد تقدم ١٥  
شرح اكثر هذه الاخبار الا انا قد ذكر جملة تقف على تخريج (١) جميع .

واعلم ان اليد في اللغة تستعمل على معان منها الجارحة والملك والنعمة  
وما اضيف الى الله جل ذكره من ذلك هو بمعنى الجارحة فيا بينا هو بمعنى  
الصفة في وصفه لاستحالة وصفه بالجوارح وصحة وصفه بصفات وقد يضاف  
اليه اليد على معنى الملك والقوة والنعمة والقدرة ايضا وتما تميز بين معانيها ٢٠  
بمواضعها المذكورة فيها وقرئتها المقرنة به، فما معنى قوله جل وعز ( لا تمنعك  
ان تسجد لنا خلقت يدي ) وقوله عليه السلام « خلق الله آدم يوم الجمعة بيده »  
فهو بمعنى الصفة لا يليق به معنى النعمة والقوة والملك وكذلك قوله كتب بيده

على نفسه « و » ان رحمتي تغلب اغضى « فهذا النوع لا يليق به الا بمعنى الصفة فاما ما يليق به معنى الملك والقدرة عما اضيف الى الله جل ذكره من اليد فكما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في دبر صلاته « لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد بيده الخير وهو على كل شيء قدير » فهذا احتمال معنى القدرة والملك وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم تكون الارض خبزة واحدة يتكأنها الجبار بيده كما يتكأنوا احدكم خبزه في السفر نزلا لأهل الجنة .

واما الذى يحتمل ان يكون اراده به النعمة مثل قوله صلى الله عليه وسلم في الخبر الذى تقدم ذكره « فوضع يده بين كتفى فوجدت بردا نالمه » وقد بينا ان المعنى في ذلك ما وصل الى قلبه من نعم الله وألطافه، وقد تكون اليد ايضا مضافة اليه بمعنى النصر والمعونة وذلك يرجع الى معنى النعمة كما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال « يد الله على الجماعة فاتبوا السواد الاعظم » وقال صلى الله عليه وسلم « يد الله مع القاضى حتى يقضى ويد الله مع القاسم حتى يقسم ويد الله مع الجماعة فاذا شد الشاذ منهم اختطفه الشيطان » والذى هو بمعنى الملك ايضا كقوله كثيرا في الاخبار المروية عنه « والذى نفسى بيده لآنية حوضى اكثر من عدد النجوم » « والذى نفسى بيده لو ان فاطمة سرقت لقطعتها » والذى نفسى بيده لو ددت انى اقتل فى سبيل الله .

فاما ما روى في هذا من ذكر اليمين نحو قوله يخرج كل طيب يمينه وقوله ثم مسح احدى يديه بالاخرى فقد تقدم بيانه وان المراد به ظهور فعل ظهر من بعض خلقه من الملائكة اضيف اليه على معنى انه عن امره كان كقولهم قطع الامير اللص ، فاما قوله عليه السلام « ما تصدق احد بصدقة من طيب الا اخذها الرحمن يمينه وان كانت تمررة فتربى في كف الرحمن حتى تكون اعظم من الجبل » - فان اليمين ههنا بمعنى النعمة والفضل وذلك بفضلها في القبول وتضعيف الثواب عليها والمراد بالكف القدرة ايضا كما قال القائل .

هون عليك فان الامور بكف الاله مقاديرها .

- ومثله ما روى نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ على المنبر (والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه) قال مطوية في كفه يرمى بها كما يرمى الغلام بالكرة فهذا يرجع ايضا الى معنى القدرة والقبضة يرجع معناها الى الملك كقول القائل ما هذه الدار الا في قبضتي وايس يريد قبضة الجارحة وكذلك معنى مطويات قانيات من قواك اطو هذا الامر والحديث يعنى ان الله اى اسكت واقطعه فقد روى رسول الله صلى الله عليه وسلم امر الامم في نفوس المشركين المنكرين له وان ذلك مما لا ينكر في قدرته وكذلك شبهه يرمى الغلام بالكرة فهذا يرجع ايضا الى معنى القدرة تحقيقا لما اراد من معنى القدرة، فاما ما روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال «يد الله ملأى لا ينقصها نفقة يومئذ الليل والنهار منذ خلق الله السموات والارض وان ذلك لم ينقص مما في كف الله شيئا وايد الاخرى فيها الميزان ينخفض ويضع ويرفع» فيحتمل ان يقال ان المراد بقوله صلى الله عليه وسلم يد الله ملأى لا ينقصها نفقة اى نعمه وايداه وفضله وقواه ما في كف الله اى ما في قدرته على ما تقدم تأويله وقوله ايد الاخرى فيها الميزان ينخفض ويضع ويرفع وانما اراد بذلك اشارة الى العدل والقبض وانه اذا بسط نعمه وفضله لم ينقص مما في يديه شيء بان يعجزه واذا عدل بحق ملكه لم يفهم خفض ورفع وبسط وقبض وكذلك ما روى الحسن عن النبي عليه الصلاة والسلام قال «ما انتقت فئتانا الا وكف الله بينهما فاذا اراد ان يهزم احدى الطرفين امال كفه عليها» فهذا ايضا يرجع الى معنى القدرة واظهار المنصرة والتخللان، وكذلك معنى ما روى عن كعب ان السفينة تجري على كف الرحمن اى انهم تجري بقدرته وان الله عز وجل هو السيرط وهو معنى قوله تعالى (هو الذى يسيركم فى البحر والبحر) فاما ما روى حكيم بن هشام (١) ان رجلا قال يا رسول الله انبتدى الاعمال ام قد قضى قل الله لا اخرج ذرية آدم من ظهره أشهدهم على

(١) كذا في الاصول وفي كثر العمال هشام بن حكيم - ح .



انفسهم ثم افاض بهم في كفيه فقال هؤلاء للجنة وهؤلاء للنار، فعنى ذلك يرجع الى نوعي العدل والفضل في مقدوراته المقدورة في امور عباده وانه قد سبق حكمه لفريق بالفضل ولآخرين بالعدل، وكذلك ما روى من الاصابع والانا مل فمحمول على احد معنيين اما على النعمة والفضل كما يقال لفلان على اصبع حسن والمراد بذلك اثر حسن من طريق النعمة او يراد به القدرة كما يقال ما فلان الا في قبضتي وتحت اصبعي، واما ما روى في الخبر ان ابني مليكة أتيا النبي صلى الله عليه وسلم فقالا ان امنا كانت تكرم الزوج. وذكر الحديث وقال فيه قال النبي صلى الله عليه وسلم فاقوم على يمين الرحمن مقاما لا يقومه احد غيري، فالمراد بذلك احداثا ويلين احدهما فاقوم على يمين عرش الرحمن فذكر الرحمن واراد عرشه كما قال واسأل القرية واراد اهلها واشار الى مقام اوليائه اصحاب اليمين - والثاني ان يكون معناه ما يظهر له من نعم الله وكرامته وذلك بان يقوم مقاما يظهر الله عز وجل من فضله له ما يبين به من سائر الانبياء والمقرين، وانما قلنا ذلك لان يمين الجهة ويسار الجهة من صفة الاجسام المحدودة، وكذلك معنى ما روى عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «ان على يمين الرحمن منابر وكراسي عليها رجال» وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم «اذا كان يوم القيامة مد الله الارض مدا لا ديم حتى لا يكون لبشر من الناس الا موضع قدمه فاكون اول من ادعى وجبريل عن يمين الرحمن» ومعنى ذلك على ما تقدم ذكره من الوجهين اما ان يراد به يمين عرش الرحمن او يراد به تقريب المنزلة وتحقيق الرفعة والعظمة، واما ما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال يجاء بهم يوم القيامة فيوقفون على جسر جهنم فمن كان مطواعا لله تعالى والله عز وجل بيمينه حتى ينجيته، ومعنى ذلك ما يلحقه من رحمة الله وكرمه وعفوه وقد ذكرنا فيما تقدم استعمال العرب اليمين في معنى الرحمة والنعمة والفضل، واما ما روى ابو داود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال «ان الله خلق الخلق وقضى القضية وعرشه على الماء فاخذ اهل

اليمن يمينه واهل الشمال بشماله .

- وكذلك ما روى ابو موسى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «ان الله عز وجل يوم خلق آدم قبض قبضتين فقال هؤلاء اهل اليمن ولا ابالي اصحاب الجنة هؤلاء اهل الشمال ولا ابالي اصحاب النار» فكلا الخبرين مطعون في اسنادهما اما حديث ابى موسى فان يزيد ارفأشى فيه نظر وحديث ابى امامة بن جعفر بن الزبير فيه نظر على انه ان ثبت يؤول ذلك على ما قلنا فيما قبل انهم هم الذرية لأنهم خلقوا من جانبي آدم خلق المؤمنين من يمينه والكافرين من شانه واليمن والشمال لآدم عليه السلام وذلك يرجع الى المخلوقين فيها من الخلق وانما قلنا ذلك لما روى في الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم من طريق موثوق به وكلنا يدي الرحمن يمين ، وبيننا فيما قبل ان فائدة ذلك التشبيه على نفى الجوارح لان اليمن التي بمعنى الجارحة لا بد ان يكون ما يقابلها يساراً فقال النبي صلى الله عليه وكلتا يديه يمين اشارة الى نفى التشبيه والجوارحة ولم يثبت لفظه في خبر من طريق صحيح بذكر الشمال مضافاً اليه جل ذكره فرتب على ما ذكرنا ذلك جميع ما ورد عليك من هذه الاخبار من فظ اليد والكف ويمن ولاصبع وقبضة والا فامل من غير ان تخرج عن جملة معاني ما ذكرنا فتخرج في طريق المضلال والهلاك ترشد ان شاء الله تعالى .

## فصل آخر

- ثم ذكر بعد ذلك ما روى من ذكر الساق والقدم والرجل اليمنى والاخرى فروى في حديث ذكر الساق وحديث لرؤية وما روى فيه هل بيك وبينه آية تعرفونها فيقال الساق فيكشف عن ساق فيسجد له كل مؤمن واعلم ان هذا الخبر لا يقدم البيان في تأويله ووضوحه لا يجوز ان يؤول له في ويكشف عن ساقه من قبل ان لا يلاحظ نروية في الاخبار وورد في قرآن من ذلك في قوله تعالى اليوم يكشف عن ساقه وورد في نسخة غير مضاف

ولامقيد وقدروى عن ابن عباس تاويل ذلك وان معناه يوم يكشف عن شدة  
وان ذلك كلام العرب لأنهم يقولون قامت الحرب على ساق أى على شدة  
وروى ابو موسى الاشعرى عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله يوم يكشف  
عن ساق قال عن نور عظيم وورد لفظ النور مطلقا ايضا غير مضاف الى الله جل  
ذكره فيحتمل ان يكون المعنى فى ذلك ما يتجدد لهم عند رؤية الله عز وجل  
من الفوائد والمكاشفات والالطاف التى تظهر لسراثرهم .

فاما ما روى من الاخبار فى الرجل فمن ذلك ما روى عكرمة عن ابن  
عباس قال صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم امية بن ابى الصلت فى بيتين .  
من شعره

١٠ رجل وثور تحت رجل يمينه والنسر لالاخرى وليث مرصد

فقال صلى الله عليه وسلم صدق وروى عن ابى هريرة ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال تحاجت الجنة والنار وذكر الحديث وقال فيه واما اهل  
النار فانهم يلقون فيها فتقول هل من مزيد فلا تمتلئ حتى يضع فيها رجلاه وروى  
حديث عمارة بن عامر عن ام الطفيل امرأة ابى بن كعب انها قالت سمعت النبي  
صلى الله عليه وسلم فذكر أنه رأى ربه فى المنام وذكر الحديث وقال فيه الرجل ١٥

## الجواب

اعلم ان قد ذكرنا هذا الخبر فيما تقدم وبيننا تاويله وذكرنا انه يحتمل ان  
يكون المعنى فيه ما يضعه الله فى النار من الكفار وهم الخلق الكثيرون فتمتلئ  
جهنم بهم وانه سمي ذلك رجلا على عادة العرب فى تسمية الجماعة رجلا لانهم يقولون  
للجراد الكثير رجل ويقولون جاءت رجل من الجراد يعنون بذلك جمعا  
كثيرا، ويحتمل ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم اراد بالرجل ههنا  
الخلق الكثير واضافه الى الله تعالى على طريق الملك والفعل، فاما ما فى بيت امية  
ابن ابى الصلت فيحتمل ان يقال انه اراد يمين العرش ويساره وان هذه الاملاك  
اتى تحمل العرش منهم من هو قائم عن يمين العرش ومنهم من هو قائم عن  
يساره



يساره، فاما، اروي في ذكر الرجل في رؤيا النوم فقد مضى بيانه وانه لا ينكر ان يكون الشئ يرى في المنام على خلاف ما هو به، وقد بينا لذلك وجوها اخر قريبا وهو ان يكون رأى صورة على تلك الهيئة رأى الله تعالى فيها على معنى انه رآه عند رؤيته لها وذلك على احد معنيين احدهما ان يكون معناه انه لم يله النظر اليه عن ذكر الله عز وجل ورؤيته بالقلب والثاني ان يكون معناه انه رأى ربه فيها معتبرا بها لانه رأى الهيئة والصورة لله جل ذكره .

## فصل آخر

ثم ذكر بعد ذلك سننا واخبارا كثيرة يريد بذكرها نص القول بان الله تعالى لم يزل ولا يزال وينكر قول من حكى عنه او يتوهم عليه انه يقول ان الله لم يتكلم الا مرة ثم لم يتكلم بعد ذلك، وليس في جميع ما ذكره .  
 ما ينكر غير انه قد اوهم برواية هذه الاخبار التي ذكرها ان الله عز وجل يتكلم كلاما بعد كلام ويقول قولاً بعد قول وان لم ينص عليه بتصريح هذه العبارة والاولى في ذلك ان يقال ان كلام الله لم يزل ولا يزال موجود فانه يفهم خلقه معاني كلامه اولا فاولا وشيئا فشيئا وان الذي يتجدد الاسماع والافهام دون المسموع المفهوم وقد ذكر في هذا المقدره، يغني عن تردد .  
 الاخبار فيه واهم الخطاء بانه تكلم في وقت كذا وتكلم في وقت كذا لاجل ان كلامه لا ينحصر الاوقات والازمان كما ان عليه وسمعه وقدرته لا يصح ان يقال فيه شيء من ذلك وانما يتجدد المعلوم والمقدور بحدوثه شيئا بعد شيء دون العلم به والقدرة عليه، والذي ذكره من الاخبار نحو ما روى ان الله تكلم بعد ما خلق آدم يوم اخذ الميثاق وتكلم لما خلق ذرية آدم وتكلم لما خلق العقل وتكلم لما خلق الجبال وتكلم بعد ان بعث ابراهيم صلى الله عليه وبعد ان بعث ايوب وبعد ان بعث يوسف وموسى وورد من ذلك وكثر .

واعلم انه كما ينكر قول من قل ان الله لم يتكلم الا مرة واحدة كذلك ينكر قول من قال ان الله تكلم مرة بعد اخرى لأن كل ذلك يوجب حدث

الكلام .

فان قيل أليس قد روى في الخبر ان الله عز وجل ناطق موسى بثمان مائة ألف كلمة واربعين ألف كلمة وصايا كلها قيل ان ذلك يرجع الى تكثير الاسماع والافهام لا الى معنى الكلام الذي لم يزل فاما كلام الله الذي هو صفة من صفات ذاته غير بائن منه وكلام واحد شيء واحد يفهم منه ويسمع مالا يحصى ولا يعد من اقواله والمعاني ونظير ذلك ما نقول ان علمه واحد ولكنه يحيط بمعلومات لا تنتهي والذي تقع عليه الكثرة والقلة المعلومات دون العلم وهذا هو معنى جملة ما ذكر من هذه الاخبار على كثرتها من قواه قال الله ويقول الله وايس المراد تكرير القول وتجديده .

## فصل آخر

فان قال قائل أليس قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله عز وجل تكلم ويكلم عباده بعد ان يقيم القيامه وكما قال عز وجل ( يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا ااجبتم ) ( ويوم يقول لجهنم هل امتلأت ) وما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم « ما منكم من احد الا وسيكلمه الله ليس بينه وبينه ترجمان » قيل هذا راجع الى التكليم والافهام لا الى تجديد الكلام ومثل ذلك مثال الاسماع من سمعه والتعليم من علمه والتقدير من قدرته في باب انه عنه يصدر ولا يكون هو نفسه والمراد بذلك ان يفهمهم خطابه يوم القيامه من غير ترجمان فاذا حاسبهم يوم القيامه افهمهم كلامه واسمعهم خطابه من غير واسطة لا كما افهمهم في الدنيا بوسائط الرسل والكتب .

ثم ذكر في ترجمة باب اوهم فيه ما ليس هو المذهب وذلك انه قال في تضاعيف هذه الابواب التي ذكرها من هذا النوع ذكر الآي المتلوة والسنن الماثورة في ان الرب تعالى لا يزال يتكلم الى ابد الابد قال الله تعالى والله يقول الحق وقال فالحق والحق اقول ثم ذكر في ذلك حديث سعيد بن

المسيب انه لقي ابا هريرة فقال ابو هريرة « اسأل الله ان يجمع بيني وبينك في سوق الجنة » قال سعيد وفيها سوق قال نعم وذكر الحديث وقال فيه ابو هريرة حدثني النبي صلى الله عليه وسلم ان اهل الجنة اذا دخلوها نزلوا فيها بفضل اعمالهم فيؤذن لهم في مقدار يوم الجمعة من ايام الدنيا فيزورون الله وذكر الحديث وقال فيه ابو هريرة قلت للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله هل نرى ربنا قال نعم هل تمارون في رؤية الشمس وفي القمر ايلة البدر قلنا لا قال وكذلك لا تمارون في رؤية ربكم فلا يبقى في ذلك المجلس احد الا حاضره الله محاضرة حتى انه ليقولن الله جل ثناؤه للرجل يا فلان اذكر يوم عملت كذا وكذا او يذكره ببعض غدراته في الدنيا فيقول يا رب الم تغفر لي فيقول بلى فتسعه رحمة ومغفرته .

١٠

واعلم بان اطلاق القول بان الله عز ذكره لا يزال يتكلم الى الابد يوهم الخطاء وانه يتجدد كلام بعد كلام وما يتجدد فهو حادث وكما لا يجوز أن يقال ان الله لا يزال يعلم الى ابد الا بدلانه يوهم لخطاء كذلك ( ) القول في الكلام والصحيح ان يقل ان كلام الله يزل ولا يزال وانه مسمع من يشاء من خلقه ومفهم من اراد منهم 'فهو' مه في وقت الذي يريد أن يسمعه ويفهمه ما يريد من ذلك من غير تجديد قول ولا كلام واذا قيل في الفاظ هذه الاخبار فيقول الله وية كلمه الله فليس المراد به تجديد القول والكلام وانما المراد به تجديد الاسماع ولا فهم للقول الذي يزل فعلى ذلك ترتيب كل ما ورد من الاخبار التي ذكرناها من هذه الالتقاط التي نصصتها مما يوهم حدوث قول الله وتجديد شيء منه بعد شيء .

٢٠

ويجب ان تعلم ان ذلك مراتب على ما قلنا لا على الوجه الذي يقتضى حدوث كلام الله وتجديد كلامه بعد كلام فعلى ذلك رتبة .



## فصل آخر

ثم ذكر في ترجمة باب ذكر كيفية تكلم الله جل وعز بالوحي فذكر حديث عبد الله بن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا تكلم الله بالوحي سمع أهل السموات صلصلة كصلصلة السلسلة على الصفوان فيفزعون ويرون أنه من امر الساعة ثم قرأ (حتى إذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير).

واعلم أنه قد بينا قبل معنى هذا الخبر وإن الصلصلة للسموات وهي مضافة إليها في الخبر نصا ومعنى ذلك ما يخلق من العبارات عن كلامه ليفهم به من شاء من خلقه ولنا نكر العبارات عن كلامه وإن يكون أصواتا مخلوقة في غيره هي أصوات لغيره ولو قال في هذه الترجمة البيان عن معنى تكليم الله بالوحي خلقه لكان أولى لأن الكلام والمتكلم شيء واحد.

وأما التكليم فمن أصحابنا من قال هو صفة الكلام بوصف بها الكلام إذا فهم المخاطبين مراده بما يحدثه من العبارات والكنایات وليس لتكلم الله كيفية ولأن ما ذكره في الخبر في بيان الترجمة إنما هو بيان التكليم لا إثبات التكلم وقد روى في خبر آخر أيضا أن أبا هريرة قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانا لقوله كأنها

سلسلة على صفوان فبين أن تلك الأصوات أصوات أجنحة الملائكة وإن ذلك عند قضائه أمرا وتجديده فعلا وليس ذلك يرجع إلى حدوث الكلام وكذلك ما ذكره بعد كيفية نزول الوحي على النبي صلى الله عليه وسلم وما ذكره في ١٥ من خبر عائشة رضي الله تعالى عنها أن الحارث بن هشام سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقال كيف يأتيك الوحي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحيانا يأتيني مثل صلصلة الجرس وهو أشد علي فيفصم عني وقد وعيت عنه ما قال وأحيانا يتمثل لي الملك رجلا ويتكلم فاعني ما يقول قالت عائشة رضي الله عنها وقد

رأته

رأيته ينزل عليه في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وإن جبينه يقطر عرقا .  
واعلم أن ذلك مما يدل على ما قلنا من حدوث العبارات فتارة يسميها  
من الملك فيسمع كلام الله عندها وتارة يتجدد له فهم بابتداء بما يريد الله تعالى  
من معاني مخاطباته بالامر والنهي وكل ما يرجع إلى العبارات والكنيات فحكمه  
الحدوث وأما المكتوب المعبر فهو كلام الله جل ذكره وليس قول الوحي  
على معنى انتقال شيء من مكان إلى مكان ولكنه يحدث فيه ويسمع الرسول  
صلى الله عليه وسلم بما سمعه ويفهمه من كلام الله تارة عند حدوث عباراته من  
اصوات وغيرها وتارة عند حدوث فهم وعلم ابتداء وقد يسمى كلام الله  
وحيا كما يسمى العبارة عنه وحيا وهذا كما يسمى الكلام وتلاوته قرآنا  
واحدهما متلو والآخر تلاوة وقد تقدم تفصيلنا لذلك .

## فصل آخر

١٠

ثم ذكر بعد ذلك باب استواء الله تعالى على العرش وذكر فيه آي  
الكتاب وروى بعد ذلك اخبارا فقد ذكرنا تأويل الاستواء في موضعه وأما  
الاخبار التي ذكرها فنمنا حديث العباس بن عبد المطلب أنه كان جالسا في البطحاء  
في عصابة ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس فيهم اذمرت عليهم سحابة فنظروا  
إليها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تدرون ما اسم هذه فلو نعم هذه  
السحاب قل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وازن قنقور وثرن ونعدن  
ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تعلمون كم بعد ما بين السماء والأرض  
قالوا والله ما ندري قال فأن بعد ما بينهن م واحدة واثنان وثلاث وسبعون  
سنة والسماء اثنتان فوقيها كذلك حتى عد سبع سموات ثم فوق السماء السابعة  
بحرين اعلاه واسفله كما بين السماء إلى السماء ثم فوق ذلك ثمانية وعالي ما بين  
اغلالهن وركبهن كما بين السماء إلى السماء ثم فوق ظهورهن عرش بين سفلته  
واعلاه ما بين السماء إلى السماء والله تعالى فوق ذلك .

١٥

٢٠

وذكر ايضا بعده حدث جبير بن محمد عن جبير بن مطعم عن ابيه عن

جده قال اتى اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله  
 جهدت الا نفس وضاعت العيال وهلك الانعام فاشفع لنا الى ربك فاننا نستشفع بك  
 على الله تعالى ونستشفع بالله عليك قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحك  
 أتدرى ما تقول وسبح رسول الله صلى الله عليه وسلم فما زال يسبح حتى عرف  
 ذلك او عرف في وجهه اصحابه ثم قال انه لا يستشفع بالله على احد من خلقه شأن  
 الله اعظم ويحك أتدرى ما الله ان عرشه على سمواته وارضه له كذا باصابعه مثل القبة  
 عليها وانه ليعط اطيط الرحل بالراكب .

اعلم ان حديث العباس بن عبد المطلب ليس فيه ما يجب ان نبين معناه  
 سوى قوله والله تعالى فوق ذلك وقد ذكرنا فيما قبل معنى وصف الله سبحانه  
 بانه فوق خلقه وان ذلك راجع الى فوقية المنزلة والمرتبة وفوقية القدرة والعظمة  
 واما الفوقية بالمسافة والمكان فحال في وصفه وفائدة الخبر تعريفنا انه عز ذكره  
 ممن لا يدخل بين طبقين ولا ممن هو في كل مكان كما ذهب اليه المخالفون واذا  
 استفدنا بهذا الخبر تكذيب هذين الفرقتين في دعواهما على الله انه يحل في بعض  
 المخلوقات ويوصف انه في كل مكان رجع تأويل الخبر الى ما نقول انه اراد به  
 انه غير مختلط ولا يمتزج بشيء من خلقه وانه بائن مما خاق بينونة الصفة والنعته  
 لا بالتحيز والمكان والجهة، فاما حديث جبير بن مطعم فليس فيه ما يقتضى تأويلا  
 اكثر من قوله وانه ليعط اطيط الرحل بالراكب وذلك يرجع الى العرش  
 وليس فيه ما يدل على ان الله تعالى مماس له مماسة الراكب لرحله بل فائدة  
 الخبر انه يسمع للعرش اطيط كأطيط الرحل اذا ركب ويحتمل ايضا تأويلا  
 آخر وهو ان يقال معناه اطيط الملائكة وضجيجهم بالتسبيح حول العرش  
 فاضيف الاطيط الى العرش والمراد به الطائفون به وهذا ساوغ في اللغة كما قال  
 واستب بعدك يا كليب المجلس .

وانما المراد به اهل المجلس كذلك تقول العرب اجتمعت الياممة  
 والمراد اهلها وكذلك يقولون بنو فلان يطؤونهم الطريق والمراد السارية في



الطريق ثم ذكر في هذا الباب حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما قضى الله الخلق كتب في كتابه فهو عنده فوق العرش إن رحمتي غلبت غضبي وقد بينا فيما قبل تأويل ذلك أن رحمتي سبقت غضبي فما قوله فهو عنده فوق العرش فإن لفظة عند تستعمل على وجوه ومعان فمنها أن يقال عند الله بمعنى أنه في علم الله ويقال عند الله على معنى أنه في حكم الله ويقال عند الله على معنى النصرة والكرامة والقدرة والمتزلة على قراءة من قرأ (وجملوا الملائكة الذين هم عند الرحمن أناثا) والمراد وصفهم بالقرب والكرامة ويحتمل أن يكون ذلك الكتاب موضوعا على العرش على معنى المباشرة ويكون عند الله على معنى احاطة علمه بما فيه من حيث لا يخفى عليه منه شيء .

## فصل آخر

١٠

ثم ذكر ما روى من الاخبار في الكرسي فذكر حديث سعيد بن جبير عن ابن عباس قال تفكروا في كل شيء ولا تفكروا في ذات الله فإن مدين الساء السابعة إلى كرسيه سبعة آلاف نور وهو فوق ذلك وذكر حديث ابن عباس أيضا أن النبي صلى الله عليه وسلم خطبهم فقال آتى باب الجنة فافتحه فيفتح فيتجلى الله عز وجل لي على كرسيه وأخر على أوجهي سجدا وروى حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم ١٥ أنه قال قال قدم جعفر من أرض الحبشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أعجب شيء رأيت قال رأيت امرأة على رأسها مكتل دقيق فمر فوسس بركض ودراهم فعدت تجمع طعامها ثم اتفقت إليه فقالت ويل لك يوم يضع أمك كرسيه فيأخذ للظلم من الظالم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تصدق له كيف تقدس أمة لا يأخذ ضعيفا حقه من شديدها وهو غير متمتع وذكر حديث ثابت عن أنس ٢٠ أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يشتد يوم القيامة على من وسوس له الحديث وقول فيه فيفتح فآتى باب الجنة فأخذ بحلقة الباب فأقرع الباب فيقول من أنت فأقول محمد (صلى الله عليه) فيفتح لي ناري ربي على كرسيه أو سريره فأخبره سجدا وذكر الحديث وذكر عن أبي ذر أنه قال قلت يا رسول الله يمانية نزلت عيسى عليه السلام

آية الكرسي ثم قال يا اباذر ما السموات السبع من الكرسي الا حلقة ملقاة في ارض فلاة وفضل العرش على الكرسي كفضل الفلاة على الحلقة . اعلم ان جميع ما وصف به الكرسي من عظم الجثة وطول المسافة فلا ينكر في مقدور الله عز وجل ما هو اعظم من ذلك اضعافا مضاعفة فاما ما قال ابن عباس وهو فوق ذلك فكثل ما تقدم في خبر النبي صلى الله عليه وسلم في قوله وهو فوق ذلك كله . وقد بينا ان ذلك ليس من طريق المساحة والمسافة فاما ما روى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم في الخطبة من قوله فتجلى الله على كرسيه فأمر علي وجهي ساجدا فيحتمل امرين احدهما ان تجليه له تصديقه فيما وعده واظهاره له من الكرامة اكثر مما توهمه ورجاه وقد يقول القائل تجلى فلان لفلان والمراد بذلك ما يظهر له من فعله وتدبيره وآثاره ويحتمل ايضا ان يكون اراد به الرؤية وان النبي صلى الله عليه وسلم يرى الله عز وجل عند دخول الجنة فاما قوله على كرسيه فهو كقوله (الرحمن على العرش استوى) وقد بينا معنى على فيما قبل وانه ينقسم على وجوه احدها علو الرفة بالقدرة والمنزلة والثاني كقوله انك لعلی خلق عظیم وكقوله على زيد مال وليس المراد بذلك علوا بالمكان واذالم يكن معنى على مختصا بعلو المكان فقد بان ان معناه علو على ما يليق به مما لا يقتضي المكان ولو قال قائل ان معناه النبي صلى الله عليه وسلم على كرسيه في الجنة فيرى ربه عز وجل ويضاف الى الله عز وجل من طريق الملك والفعل والخلق كما قال (على الارائك ينظرون) في صفة اهل الجنة وهن السرر .

واما ما روى في حديث جعفر من قول المرأة بارض الحبشة يوم يضع

الملك كرسيه فيأخذ للظلم من الظالم فليس فيه ما يحتاج الى تأويل بل معناه تعريفنا انه ينتقم ذلك اليوم من الظالم للظلم وهذا كما يقول القائل بسط الامير بساطه ووضع مساده يريد بذلك اظهار ملكه وقدرته للانتصار والانتصاف وليس هذا مما ينكر . فاما حديث انس فقد بينا تأويله غير انه قال فيه فأرى ربي وهو على كرسيه وهذا احد معنى التجلي لانه تصريح بالرؤية وقد بينا

وجهه فيما قبل وايس يتكر عندنا رؤية الله عز وجل .

## فصل آخر

ثم ذكر بعد ذلك ما روى في الآثار من ذكر الحجاب وذكر حديث سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال دون الله سبعون ألف حجاب من نور لا يسمع أحد حس شيء من تلك الحجب الا زهقت نفسه وذكر حديث عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «ان الله ديك يجاوز رأسه كذا والسبعين الحجاب ورجلاه قد جاوزت السبع الارضين» وذكر حديث عبد الرحمن بن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول رأيت الباردة عجب رأيت رجلا من امتي جاثيا على ركبتيه بينه وبين الرب حجاب فجاء حسن خلقه فاخذ بيده فادخله على الله عز وجل اليه .

١٠

وذكر حديث صهيب رضي الله عنه ان انبي صلى الله عليه وسلم قرأ ( للذين احسنوا الحسنى وزيادة ) وذكر الحديث وقال فيه فيكشف لهم عن الحجاب فينظرون اليه وذكر حديث عبد الله بن عمرو قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر وصية نوح عليه السلام ابنه فقال «نهك عن الكبر والشرك فان الله تعالى يحتجب عنهما» (وذكر حديث مجاهد عن ابن عمر رضي الله عنهما قال ) احتجب الله عن خلقه بأربع بنا د (وظلمة ونور وظلمة - ١) .

١٥

وذكر حديث الحكم بن ثوبان انه قال سمع عبد الله بن عمرو بن العاص يقول والذي نفسي بيده ان دون الله تعالى يوم القيامة سبعين حجابا في الحجاب من ظلمة وذكر الآية فيه ايضا وهو قوله (وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب)

٢٠

وذكر حديث ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان موسى عليه السلام قال يا رب انا اباة آدم وذكر الحديث فقال فيه قل آدم



من انت فقال انا موسى قال نبي بني اسرائيل انت الذي كلمك الله من وراء الحجاب  
لم يجعل بينك وبينه رسولا من خلقه .

## فصل

في الجواب عن ذلك .

اعلم ان الذي يجب ان يوقف عليه من هذا الباب مما يبنى عليه الكلام  
فيه ان تعلم ان الله عز وجل ليس بجسم ولا جوهر ولا محدود وانه لا يصح  
ان يكون محجوبا على معنى ان يكون مستورا بالسواتر المغطية كما تستر الاجسام  
بالاجسام الساترة الحائلة بينه وبين غيره وهذا هو الاصل الذي يبنى عليه  
التوحيد وينفي التشبيه ومن اثبت الله تعالى حدا او نهاية او غاية واجاز أن يكون  
مستورا محجوبا بحجب التغطية والسواتر المانعة فقد احال في ذلك و نقص  
التوحيد و اوجب تشبيه الله تعالى بخلقه .

والوجه الثاني من ذكر الحجاب في وصف الله تعالى هو أن يرجع به  
الى ان يكون الحجاب في غيره والمحجوب به غيره وذلك انما يكون بالاعراض  
المانعة من رؤيته والموانع الحاجبة عن العلم به وذلك لا يليق به الا ان يكون معاني  
حادثة في المخلوقين وان يكونوا هم المحجوبون عنه بها اما ان يكونوا ممنوعين  
عن العلم به او عن رؤيته .

ثم قد يقال للموانع التي يحدث عندها المنع للمحجوب حجب وان تكون  
تلك الاشياء حجبا على الحقيقة كما يقال ان الحائط حجاب بيني وبين ما وراءه  
والمراد بذلك انه مانع من رؤيته على معنى ان المنع يحصل عنده والحجب يحصل  
معه لا انه هو وهذا كما تقول في القيود الثقيلة انها تمنع من المشي للقيدها على معنى  
ان المنع يحدث عند التقيدها للقيد من المشي واذا كان كذلك فجميع ما ذكرها  
من الفاظ الحجاب في هذه الآية والسنن محمول على ما ذكرناه ومرتب على ما قلناه  
فبحال فيه احد الوجهين ويصح الآخر وهذه جملة تكفي عن الجواب عن سائر

هذه الاخبار .

ثم نقول ان معنى قوله صلى الله عليه وسلم دون الله سبعون الف حجاب من نور انما يرجع جميع ذلك الى المحجوبين من خلقه بها لا الى الله عز وجل وانها حجب لهم لاله .

ولم يذكر في الخبر ان تلك حجب الله ليس فيه اكثر من انها حجب واذا لم يصح ان يكون الله عز وجل محجوبا كما لا يصح ان يكون ممنوعا ولا مستورا ولا محدودا ولا مغطى ثبت انه يرجع الى حجب المخلوقين .

فاما حديث عبد الرحمن بن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله رأيت من امتي رجلا جاثيا على ركبتيه بينه وبين ربه حجاب فالمراد به حجاب للعبد عن رحمة الرب اي انه كان ممنوع الرحمة والنعمة حتى ائيب على حسن خلقه ورحم بذلك فاخذ الله تعالى بيده اي نجاه وخلصه كما يقال اخذ الله بيدك على انه نصرك ونجاك وكذلك قوله فادخله الله عليه اي ادخله في رحمته وكرامته وهذا كقول الحاج اتيناك شعشا غبرا وكفوا لهم للحجاج انهم زوار الله .

فاما قولهم في تأويل قوله وزيادة فيكشف لهم عن الحجاب فينظرون اليه، فانه يرجع الى رفع المانع عن الرؤية من المنوعين عن رؤيته من الخلق .  
وما زاد ذكر في وصية نوح عليه السلام بنه انه قل انهم عن الكبر والشرك فان الله يحتجب عنهم، فان ذلك يؤيد ما قلناه انه يكون حجاب واحتجاب لاعلى معنى التغطية والستر لان احتجاب الله عز وجل من الكبر والشرك ليس احتجابا عن ساتر ومغط وحاجب ومانع بل ذلك هو منع التكبر والشرك ما عنده من الرحمة للؤمنين وصرف النعمة عنهم فسمى ذلك احتجابا عنهم .  
فاما قول عبد الله بن عمرو بن العاصي والذي نفسي بيده ان دون الله يوم القيمة سبعون الف حجاب، فقد بينا ان حجاب للخواقين لا لله ولم يذكر ايضا انها حجب لله عز وجل وقد ذكرنا وجه تسمية الخوائس والسواتر

حجابا وحجابا وان ذلك يرجع الى تسمية ما يحدث عنده وذلك ان المنع للرأى يحصل عنده فيسمى حجابا والحناب هو المنع الذى يضاد رؤية المحجوب به على معنى انه يمنع الرؤية فعلى هذا فرتب ما ذكر فى لفظ الحناب فاما الآية فقد تقدم تأويلها فيما قبل فاغنى عن اعادته .

## فصل آخر

فما روى من الاخبار التى ذكرها فى التجلى روى ابو بردة عن ابى موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يتجلى ربنا ضاحكا يوم القيامة » وروى ثابت عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فى هذه الآية ( فلما تجلى تجلى ربه للجبل ) قال بدا منه قدر هذا ، وعن ابن عباس فى قوله تعالى ( فلما تجلى ربه للجبل ) قال ما تجلى منه الا قدر الخضر .

## فصل

فى الجواب عن ذلك وبيان تأويله

اعلم ان معنى التجلى الظهور يقال تجلى لى الرأى اذا ظهر له الرأى ولم يكن ظاهرا فاذا تجلى الرب فمعناه يتوجه على وجهين ، احدهما باظهار افعاله الدالة عليه على معنى انه يضع العلامات التى بها يستدل عليه ، والثانى ان يكون بمعنى ما يخلق من الرؤية فيهم اى يخلق رؤية يوم القيامة للأؤمنين فيتجلى لهم عندها وهذا غاية ما يكون من التجلى لان المعرفة بالشىء بعد ما لم يكن تجلى والرؤية له ايضا بعد ما لم يره تجلى والعيان فى التجلى ابلغ ، واما معنى الضحك فقد بينا فيما قبل انه هو بمعنى اظهار النعمة وان الله عز وجل يظهر النعمة يوم القيامة لأوليائه فى الجنة فكأنه قال يتجلى ربنا يوم القيامة بنعمه واياه واحسانه وفضله واعظم ما يتفضل به على اهل الجنة ما يخلق لهم من رؤيتهم له ، فاما معنى قوله ( فلما تجلى ربه للجبل ) فقد ذكرنا فيه جوابين ، احدهما انه جعل الجبل حيا علما رأيا حتى رآه فذلك تجليه ، والثانى ان ذلك تجلى باظهار الفعل والتدبير

( وان )



( وان معنى قوله بدا منه قدر هذا قلرادبه الاشارة الى الشيء اليسير - ) من آياته يريد أن ما اظهر الله في الجبل من الآية كان قد رايسيرا في جنب ما يقدر عليه بالاضافة الى ما يديه من علامات ويظهره من آياته يوم القيامة وعلى ذلك يتأول قول ابن عباس ما نجل منه الاقدار الخمسة وذلك انه مثل يضرب عند تقليل الشيء وقد جرت العادة في لغة العرب والعجم على هذا المنحور.

وانما قلنا ذلك لاستحالة ان يوصف الله عز وجل بالتبعيض والتجزئة.

### فصل

ما ذكر فيه النزول والمجيء مع الفاظ زائدة على ما تقدم ذكرها وبيان تأويلها وما ذكر في بعض الاخبار من ذكر العلو والصعود وما تقدم ذكره ولا بيان تأويله، فمن ذلك ما روى عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى ( هل ينظرون الا ان ياتهم الله في ظلال من الغمام ) قال ينزل الجبار جل جلاله يوم القيامة في سحاب قد قطع كهيئة المطقات، وروى شهر بن حوشب عن ابن عباس قال « اذا كان يوم اقامة مدت الارض مدالايم، وذكر الحديث وقال فيه فلاهل السماء السابعة اكثر من اهل السموات الست واهل الارض بالاضف ١٥ فيجىء الله تبارك وتعالى فيهم ولايمر بالصفوف - ) .

وعن ابي هريرة وابي سعيد انهم شهدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله يمهل حتى اذا كان ثلث الليل الاول هبط الى السماء الدنيا فقال هل من مذنب فيتوب، الخبر. وروى عطية بن يسر عن ربيعة بن عرابة (٢) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا مضى شطر الليل وقال ثلث الليل ينزل الله تبارك وتعالى الى السماء الدنيا فيقول لايسئل عن عبدي احد عيرى من الذي يسئلى فاعطيه.

وروى جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من ايام افضل عند الله من ايام عرفة ينزل الله الى السماء الدنيا فيباهي بأهل الارض. وعن ابن

(١) ليس في س (٢) في الاصل « عن ربيعة عن ابي عوانة » خطأ.

عباس انه قال يوم الحج الاكبر يوم عرفة وهو يوم المباهلة ينزل الله الى السماء الدنيا فيقول للملائكة انظروا الى عبادي، وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه قرأ هذه الآية ( ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلاً ) اهل السماء الدنيا وهم اكثر من اهل الارض من الجن والانس فيقول اهل الارض أفيكم ربنا فيقولون لا وسيأتي، وذكر الحديث وقال فيه تشقق السماء السابعة وهم اكثر ممن اسفل منهم من اهل السموات والارض فيقولون أفيكم ربنا فيقولون لا وسيأتي ثم يأتي الرب في الكروبيين وهم اكثر من اهل السموات السبع والارضين .

وعن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة الى السماء الدنيا » وذكر الحديث وقال فيه، فيكون كذلك حتى يصبح الصبح ثم يعلو ربنا الى كرسيه، وعن عبد الله بن مسعود قال جاء رجل من بني سليم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن رءاه الا بمكة يقال له عمرو بن عبسة فقال يا رسول الله علمني مما انت به عالم وانا به جاهل اي صلاة المتطوعين افضل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مضى نصف الليل او ثلثا الليل فتلك ساعة ينزل الله فيها الى السماء الدنيا فيقول هل من مستغفر فأعفراه الى ان قال حتى ينفجر الصبح فاذا انفجر الصبح صعد ارحمن الى الملأ الاعلى .

## فصل

الجواب عن هذا الباب

وبيان تاويله

٢٠

اعلم انا قد بينا فيما قبل معنى هذا الخبر وان النزول ينقسم الى اقسام وليس معناه يختص النزول بالنقلة والتحويل فقط بل معناه في غير الحركة اكثر منه يقال نزل فلان من معالى الامور وذكرا منها الى سفاسفها ويقال نزل فلان

عن

- عن رأيه وانزل فلان فلان عن درجته ورتبته وقال الله تعالى (هو الذي انزل السكينة في قلوب المؤمنين) وقال (انا انزلناه في ليلة القدر) في صفة القرآن واخبر عن المشركين انهم قالوا استنزل مثل ما انزل الله ويقال نزل بي فلان خير وخصب وارتفع عنهم جذب وقحط وليس يراد بذلك معنى النقلة والتحول من مكان الى مكان، ومع ذلك فعنى النزول فيه صحيح على الوجه الذي يليق به كذلك معنى ما وصف به الرب من النزول وان لم يكن معنى النقلة سائغ في لغة العرب، وذكرنا ان ذلك يرجع تاويله الى اظهار فعل وتدبير في عباده يسميه نزولا وانه يحتمل ان يقال ان معناه ان يظهر رحمته لهم واجابته لدعائهم وانه من له ان لا يجيب ولا يرحم لان الاجابة منه فضل وتركها منه عدل فاذا اجابهم فقد نزل عما له ان يفعل بهم من ترك الاجابة الى ان يفعل بهم من يكون من فعله متفضلا، ويحتمل ايضا ان يكون معناه نزول ملائكته بامرهم فيضف اليه النزول على معنى ما وقع بامرهم كما يقال نزل الامير بموضع كذا اذا نزل اصحابه بامرهم ونفذ فيه حكمه وسلطانه، واذا كان ذلك في محتمله للفظ ويصح معناه وكان جملة على بعضها لا يؤدي الى وصف الله جل ذكره لا يليق به كان اولى مما قولوا، واما اللفظ الآخر الذي ذكره في الخبر وهو قوله فيجيء الله تبارك وتعالى فيهم، فتاويله على نحو قوله تعالى (وجاء ربك وملك صف صفا) وقد بينا فيما قبل ان ذلك يدور على وجهين، احدهما ان يكون مراد به اظهار فعل يسمى مجيئا، والثاني ان يكون يجيء فيهم اي يجيء بهم وهذا نحوه روى عن ابن عباس في تاويل قوله تعالى (في ظال من الغمام) ان معناه بظالم وما ذكرنا في تاويل النزول والمجيء فهو تاويل الهبوط وان ذلك ايضا ليس هو بمعنى التحول من مكان الى مكان، فما روى عن ابن عباس رضي الله عنه في قوله ان خرج الاكبر يوم عرفة وان ذلك يوم المباهة وان الله تعالى يقول للملائكة نظروا الى ادي، فليس فيه ما ينكر ومعنى المباهة تعريف الملائكة، يفيض به على بني آدم من الواقفين بعرفة من توفيقه اياهم لطاعته واحتمالهم شوقه اليه.



ما ذكره في الخبر الآخر من قوله وسيأتي فهو بمعنى قولنا يجيء وجاء ينزل ويأتيهم الله في ظلل وليس معنى شيء من ذلك هو على الحد الذي لا يليق بالله تعالى من الحركة والنفلة والزوال من مكان الى مكان بل كل ذلك على معنى ظهور فعله وتدبيره او على معنى ظهور الفعل من غيره بأمره وحكمه فيضاف اليه باللفظ الذي يكون من قبله على معنى انه بأمره وحكمه وقع، وعلى ذلك يتأول ما ذكر فيه من العلوا والصعود وانه لا يخلو المراد فيه من احد وجهين، اما ان يراد به علوا الاملاك الذين نزلوا بأمره الى حيث يريد من فوق بأمره ايضا فيضاف الفعل اليه كما قلنا انهم يقولون ضرب الامير اللص وانما المراد به امه امر بذلك، ويحتمل ايضا ان يكون معناه ظهور فعل بعد فعل فاذا كان فعله فضلا سمي نزولا واذا كان عدلا سمي صعودا لاجل ما يرجع الى المعقول فيه والى صفة الفاعل فيما له ان يفعل وان لا يفعل .

## فصل

في ذكر الفاظ زائدة في الاخبار التي فيها الضحك، فمن ذلك ما روى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اني لاعلم آخر اهل النار و آخر اهل الجنة دخولا الجنة رجل يقال له ادخل الجنة يا أيها فيرى انها قد ملئت فيرجع فيقول يا رب قد امتلأت فيقول ارجع ثلاث مرات ثم يقول له لك مثل الدنيا ولك مثل عشرة امثالها فيقول اتضحك بي وانت الملك قال ورأيتني يعني النبي صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه .

وعن عائشة رضي الله عنها انها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله ليضحك من اياس العبد وقنوطه وقرب الرحمة منه .

وعن طلحة بن البراء ان النبي صلى الله عليه وسلم لما اخبر بموت طلحة رفع رأسه الى السماء وقال اللهم القه وهو يضحك وانت تضحك اليه، وعن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يضرب الصراط بين ظهراني جهنم، وذكر

الحديث وقال فيه فيقول يا بن آدم ما اغدرك تعطى عهدك ومواثيقك ان لا تسألني غير ما اعطيتك فيقول اى رب لا اكون اشقى خلقك فلا يزال يدعو حتى يضحك الرب منه فاذا ضحك منه قال له ادخل الجنة .

وعن عاصم بن لقيط ان لقيط بن عامر خرج وافدا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فوافينا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انصرف من صلاة الغداة، فذكر الحديث وقال فيه فيظل يضحك قد علم ان دعوتكم قريب قال لقيط ان نعدم من رب يضحك خيرا .

## فصل في بيان تأويله

اعلم ان معنى الضحك ليس هو مخصوصا بتكشراقم وطهور الاسنان وتغير الحال على الانسان به بل معناه مشترك قالت العرب ضحكت الارض بالنبات اذا ظهر فيها النبات قال الشاعر .

تضحك الارض من بكاء السماء

يريد بذلك ما تظهر الارض من الثبات وانوارها عن مطر السماء فاما وصف الله جل ذكره به فذلك راجع الى ما يظهر من نعمه ويديه من منته، فاما ما قيل في خبر من يدخل الجنة انرا ا تضحك بي وانت ذلك فقد قيل في بعض الاخبار ايضا في مثل هذا الموضع منه تستهزئ وانت رب العزة وليس المراد بذلك الا ما يقع في وهم هذا القائل ان ما يطمع فيه ويرجى غير موثوق به ولا متحقق لما رجع الى متحقق حالة نفسه في خروجه من النار واعذاب وذلك ايضا مجاز في الكلام اى يفعل مثل ما يفعله من لا يحقق ما يقول والمشبه بالشىء قد يسمى باسمه قال الله تعالى ( فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ) وقوله ( وجزاء سيئة سيئة مثلها ) فما قوله في الخبر الآخر ان الله يضحك من يأس العبيد (١) وقنوطهم فيحتمل ان يقال ان معناه انه عند يأس العبيد سوى الله جل ذكره يظهر الله رحمته وعطفه ونطفه فيرحمهم

وليس ذلك يرجع الى يأس العبد من الله جل وعز لان من كان كذلك لم يظهر له نعم الله جل ذكره .

فاما قوله اللهم الله وهو يضحك وانت تضحك اليه، فضحك الله اليه اظهار لكرامته له وضحكه ظهور الفرح فيه بما يظهر الله من النعم عليه وفيه .  
فاما قوله في الخبر الآخر واذا ضحك ربك الى عبد في موطن فلا حساب عليه، فالمراد به ايضا نظره له ورحمته وانه اذا ابدى نعمه على عبد رفع عنه الحساب فيها اتما ما لنعمه واكمالها ولنته وفضله فيه، وكذلك قوله فلا يزال يدعوك حتى يضحك الله منه فاذا ضحك منه قال له ادخل الجنة، فالمعنى اظهار اجابته والانعام عليه وابتدأه بالكرم والرحمة، وليس يخرج جميع ما وصف به الرب سبحانه من الضحك من ان يكون معناه راجع (١) الى ما قلنا فعلى ذلك ترتيبه للاستحالة في وصف الله جل وعز بما هو تكسر الفم وظهور الاسنان وتغير الاحوال لان ذلك من صفات الاجسام المحدثه الذي يدل تعاقب الحدوث عليها على حدوثها .

## فصل

في ذكر ما روى من الفاظ الفرح والاستبشار

وروى النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لله افرح بتوبة العبد من رجل كان في سفر معه را حلتته، الحديث .

وروى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله عز وجل « انا عند ظن عبدي بي وانا معه اذا ذكرني والله افرح بتوبة عبده من الرجل يجد ضالته بالفلاة . »

وعن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا استبشار الله بتوبة احدكم افضل من استبشار احدكم بضالته عليها زاده ومتاعه وسقاؤه وما يصلحه، وروى ابو الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ثلاثة



يحبهم الله ويضحك اليهم ويستبشرهم الذي اذا انكشفت فتة قاتل وراءها بنفسه الله ، وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتوضأ احدكم فيحسن وضوءه ويسبغه ثم يأتي المسجد لا يريد الا الصلاة فيه الا يستبشر الله تعالى به كما يستبشر اهل الغائب بطلعته .

## فصل

### الجواب في ذلك

٥. أعلم ان معنى ما وصف (به) الله جل ذكره من الفرح فهو بمعنى الرضا لأن الفرح ينقسم معناه الى السرور والرضا ولا يليق بالله تعالى السرور لانه يقتضى تغير صفته وحدوث الحوادث فيه .
١. فاما الذى هو بمعنى الرضا فصحيح فى وصفه ويكون معناه ارادته .  
الا نعام على من هو راض عنه ومن تاب الله عز وجل عليه فقد فرح به على معنى انه راض عنه واراد الا نعام عليه .
- فما معنى استبشاره بتوبة العبد فراجع ايضا الى ما يظهر للعبد من الكرامة واللفظ والنعمة وافعاله لانحه ولا تحدث فى ذاته بل تحدث فى غيره
١٥. فاما البشاشة فهو بمعنى الاستبشار لانه يقل فى فلان بشاشة وهشاشة وبشاشة وفلان باس اذا كان مظهرا للرضاء يستقبله فلما كان الله عز وجل راضيا عن التائب من عبده مظهرا للنعم اذ به بتوبيقه اياه للتوبة ، ولا وتبئته عليه ، نيب ومثوبته ثانيا كان ذلك منه استبشارا وبشاشة .

## فصل

٢٠. فى ذكر ما روى من الفاظ الاستحياء .

روى ابو واقد الليثى ان النبى صلى الله عليه وسلم بينا هو جالس فى المسجد والناس معه اذا قبل ثلاثة نفر فقبل اثنان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذهب واحد قال فوقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما

احدهما فرأى فرجة في الحلقة فجلس فيها واما الآخر فجلس خلفهم واما الثالث فادبر ذاهبا فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا أخبركم عن الثلاثة تقرأ ما احدهما فأوى الى الله فأواه الله والآخر فاستحيا فاستحيا الله منه واما الآخر فاعرض فاعرض الله عنه .

و عن ابي خنيس الغفاري قال خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تهامة قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء ثلاثة نفر فجلس اثنان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم عن نفر الثلاثة اما احدهما (١) فاستحيا فاستحيا الله منه واما الآخر فقبل ثأبا الى الله فتاب الله عليه واما الآخر فاعرض فاعرض الله عنه .

و عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا ايها الناس ان ربكم حيي كريم يستحي ان يمد عبده اليه يديه ان يردهما خائبين ، و عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يستحي من عبده او امته يعذبهما بعد ما شابا .

## فصل

في الجواب عن ذلك

اعلم ان الاستحيا من الله عز وجل بمعنى الترك وعلى ذلك تأول المتأول قوله ( ان الله لا يستحي ان يضرب مثلا ) وان معناه انه لا يترك .

واما قوله واما الآخر فاستحيا فاستحيا الله منه فيحتمل ان يكون

معناه ترك اذى القوم بمزاحمتهم في الحلقة فجلس خلفهم فترك الله عز وجل عقوبته وعفا عن ذنوبه ، وكذلك معنى قوله ان ربكم حيي كريم انه يترك عقوبة العبد عن خطيئته و يعفو عن زلته بكرامته فاذا رجع اليه سائلا مستغفرا اجابه وغفر له . وكذلك معنى قوله « ان الله يستحي من عبده او امته ان يعذبهما

(١) كذا وفي الكشي للولابي ( ١ / ٢٦ ) « اما واحد » .

بعد ما شابا « انه يترك عذابهما اذا شابا في الاسلام وانما قلنا ذلك لان الحياء الذي هو الاتقياض بتغير الاحوال وحدوث الحوادث فيمن يتغير به لا يجوز على الله عز ذكره .

## فصل آخر

في معنى ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في وصف الله تعالى .  
بأنصبر وأنغضب وأبغض .

روى ابو موسى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لا احد اصبر على اذى يسمعه من الله تعالى انه يشرك به ويجعل له ولدا ويرزقهم ويدفع عنهم ويعافهم ، وروى ابو الدرداء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يبغض الفاحش البذيء ، وقال ابو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه من لم يسئ الله يغضب عليه ، وعن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم احدا شتد غضب الله ( عز وجل على قوم قسموا البيضة على رأس نبيهم وهو يدعوهم الى الله عز وجل ، وعن سلام عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتد غضب الله على امرأة الحقت ولدا يقوم ليس منهم يشركهم في اموالهم ويطنع على عوراتهم ، وعن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول . شتد غضب الله على من كذب على . تعمدا ، وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تدنو الشمس فيبلغ الناس من الكرب والنعم ما لا يطيقون . وذكر الحديث وقال فيه . فيأتون آدم صلى الله عليه فيقولون اشفعنا في ربك فيقول ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب مثله قبله ولا يغضب مثله بعده .

## فصل

في الجواب عن ذلك

اعلم ان معنى وصف الله جل ذكره بالصبر فهو بمعنى الحلم ومعنى وصف الله جل ذكره بالحلم فهو تأخير العقوبة عن المستحقين له ووصف الله



بالصبر لم يرد به الكتاب وإنما ورد في نوع من هذه الاخبار وتأويله على معنى تأويل الحلم، فاما وصفه بالغضب فقد ورد به الكتاب ومعناه ارادة العقوبة لاهلها ومن علم انه يعاقب عليها، وكذلك نقول في الرضا انه ارادة التنعيم والتفضيل لمن علم انه اهل لذلك وذلك من صفات الذات لان تأويله يرجع الى الارادة وارادة الله تعالى من صفات ذاته، فاما معنى اشتد غضبه فالمراد به ما يبديه من زيادة العقوبة على بعضهم دون بعض، فاما ما هو صفة الذات فلا يجوز وصفه بالتزايد وإنما يرجع التزايد الى الافعال الصادرة عن الارادة واما معنى السخط فهو بمعنى الغضب، واما معنى البغض فهو بمعنى الكراهية فاذا قيل ابغض الله فلانا من خلقه فالمراد به كراهته الفضل عليه والا حسان اليه والرحمة له واذا قيل للوجود ان الله يبغضه فالمعنى فيه انه يكره ان يكون بخلاف ما هو به وعلى ذلك يتناول قوله ان الله يبغض الفاحش البذيء.

## فصل آخر

في ذكر ما ورد في السنة من وصف الله جل ذكره بالاعراض،  
 روى عن وائل بن حجر: اختصم رجل من حضر موت ورجل من كندة الى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم، فذكر الحديث وقال فيه قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم اما انه ان حلف على ما له ليا كله ظلما لياقين الله عز وجل وهو عنه  
 معرض، وروى عطاء عن ابي ايوب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 هجرة المؤمن ثلاث فان تكلموا والا اعرض الله عنهما حتى يتكلموا.

## فصل

في الجواب عن ذلك

٢٠

اعلم ان معنى وصف الله جل ذكره بالاعراض عن العبد يرجع الى  
 تركه توفيقه للخير ومعاونته عليه او عن اثابته واكرامه فاذا قيل للعبد انه معرض  
 عن الله عز وجل فالمراد به انه منصرف عن طاعته وكذلك يقال في الاقبال

اذا

إذا قيل إن الله مقبل على عبد أو قيل للعبد أنه مقبل على الله أو إلى الله جل ذكره فالمراد به في وصف الله تعالى به معونة العبد على فعل الخير بتيسيره له طريق الطاعة وإذا وصف به العبد فالمراد به استعماله بالطاعة والعبادة وإنما قلنا ذلك لاستحالة أن يوصف الله عز وجل بالملاقاة والمقابلة فيكون اعراضه والاعراض عنه على حسب الاعراض عن الأجسام والاقبال عليها بتلقى المحاذاة لها ووجه المقابلة وذلك لاستحالة كونه جسماً أو جوهرًا أو موصوفاً بما يؤدي إلى وصفه بالحدوث وسماهته .

## فصل آخر

في ذكر ما روى من الآثار في المبالاة

فمن ذلك قوله تعالى في كتابه (قل ما يعبا بكم ربي ولا دعواكم) وروى ١٠  
نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من جعل الهموم همًا واحدًا كفاه الله هم دنياه وآخرته ومن تشعبت عليه الهموم لم يبال الله في أي واحد من أودية الدنيا هلك .

وروى حماد عن ثابت عن شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الله يغفر الذنوب جميعًا ولأبي . ١٥  
وروى خالد بن عبد الله عن ابن عباس عن قيس بن مرداس الأسلمي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يذهب الصالحون الأول فالأول ويبقى حنة كحالة التمر لا يبالي بهم .

وروى شهر بن حوشب عن معدي كرب عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم يرويه عن ربه جل وعز: إن آدم إن تذب حتى يبلغ ذنوبك عتات السماء ثم تستغفرني غفرت لك لا أبالي . ٢٠

## فصل

في الجواب عن ذلك

اعلم أن كل ما وصف به الله عز وجل من أمثال هذه لا يحفظ المراد

به الاخبار عن غناه عز وجل وانه ممن لا يتقص شيء مما يفعله وكذلك معنى ما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال في القبضتين اللتين اخرجهما من صلب آدم عليه السلام للنار ولا ابالي وللجنة ولا ابالي واقاد بذلك انه يوصل فضله وعده الى ما شاء من خلقه من غير ان يزداد عن فعل الفضل او يكون له نقص بفعل العدل من تعذيبهم ابتداء من غير جرم واذا كان كذلك كان معنى الآية محولا عليه .

## فصل آخر

في البيان عما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من وصف الله بالمباهاة .

١٠ روى ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه انه قال ان الله يباهى باهل عرفات فيقول يا ملائكتي انظروا الى عبادي جاؤني من كل فج عميق اشهدكم اني غفرت لهم .

وروى مطرف بن عبد الله بن الشخير ان نونا البكالي وعبد الله بن عمر واجتمعا فقال عبد الله بن عمرو انا احديثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلينا معه المغرب ذات ليلة فرجع من رجع وعقب من عقب فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبل ان يثوب الناس لصلاة العشاء وقد حمزه النفس وهو رافع اصبعيه الى السماء وهو يقول ابشر وايا معشر المسلمين هذا ربكم فتسبح با با من ابواب السماء يباهى بكم الملائكة فيقول انظروا عبادي قضاوا فريضة وهم ينتظرون اخرى .

٢٠ وروى ان معاوية خرج على اناس وهم جلوس فقال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على حلقة وهم جلوس فقال ما اجلسكم قالوا جلسنا نذكركم الله ونحمده على ما هدانا للاسلام ومن علينا بك فقال آله ما اجلسكم الا ذلك قالوا آله ما اجلسنا الا ذلك قال اني لم استحلفكم تهمة لكم ولكني اخبرني جبريل عليه السلام ان الله يباهى بكم الملائكة .



## فصل

في الجواب عن ذلك .

اعلم ان معنى المباهاة هو أن الله عز وجل يظهر من فعله للملائكة ما يحقرون طاعتهم في طاعتهم وعبادتهم في عبادتهم واصل المباهاة هو مفاعلة من البهاء والبهاء من العظمة فكأنه اراد (ان) الله عز وجل يظهر من عظمته هؤلاء الطيعين وبهائهم فيها ما يزيد على بهاء الملائكة وحالهم في طاعتهم وعبادتهم، والغرض في معنى هذا الخبر وفائدته تعريف الخلق من الآدميين مواضع الفضل في طاعتهم وعبادتهم وانهم قد تبلغ طاعتهم مبلغا يزيد قدره على قدر طاعة الملائكة وهذا مما يمكن ان يستدل به ان افاضل الآدميين افضل من الملائكة لانه لا يباهى الا بالافضل .

١٠

## فصل آخر

في ذكر في الخبر من معنى المناجاة

روى حميد الطويل عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم ( انه رأى نخامة في قبلة المسجد فشق عليه حتى عرف ذلك في وجهه فحكه وقال ان حدكم اذا قام الى الصلاة فانه يناجي ربه وان ربه بينه وبين القبلة .

١٥

وعن ابي هريرة قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بها سلم فاذا رجع الى آخر الصف قال يا فلان ألا تتقي الله ألا تنظر كيف تصلي فان حدكم اذا قام يصلي يقوم يناجي ربه فليتنظر كيف يناجيه، وعن صفوان بن محرز قال بينما انا اسير مع عبد الله بن عمر آخذا بيده اذ عرض له رجل فقال كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في المنجوى يوم القيامة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدني منه المؤمن فيقول أتعرف كذا؟ أتعرف دنا كذا .

٢٠

## فصل

الجواب عن ذلك

اعلم ان معنى المناجاة هو مخاطبة المخاطب على الوجه الذي يختص به ولا يشاركه في سماع الخطاب غيره وذلك اذا وصف الله تعالى به فالمراد اسماع الله تعالى وافهامه من اراد من خلقه على الوجه الذي يختصون به من غير أن يشاركوا في اسماع ما يسمعون وافهام ما يفقهون وهذا هو معنى النجوى يوم القيامة لأنه تعالى يسمع من يشاء من خلقه خطابه على التخصيص بالخطاب من غير أن يشاركه في سماع ذلك الخطاب غيره

وهو ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما منكم من احد الا وسيخلو الله عز وجل به يوم القيامة ليس بينه وبينه ترجمان، ومناجاة العبد لله عز وجل هو اخفاء الخطاب من غير ان يسمع غيره وهو ان يذكر الله تعالى سر افعلى ذلك يحمل معنى المناجاة اذا وصف به الله عز وجل او وصف به الخلق.

## فصل آخر

في تأويل ما روى من النفخ وهو ما ذكر في قوله عز وجل ( فاذا سويته نفخت فيه من روحي ) وقال ( فنفخنا فيه من روحنا ) .

وعن قتادة عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع الله الناس يوم القيامة فيهتمون لذلك فيقولون لو تشفعنا على ربنا حتى يريحنا من مكاننا هذا فيأتون آدم فيقولون انت آدم الذي خلقه الله بيده ونفخ فيك من روحه .

وعن ابي سلمة عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقي آدم موسى عليهما السلام فقال له موسى انت الذي خلقك الله بيده واسكنك جنته واسجد لك ملائكته ونفخ فيه من روحك ثم فعلت ما فعلت وذكر الحديث .

## فصل

في الجواب عن ذلك

- اعلم ان معنى ما يوصف به الله عز ذكره من تفتح الروح فالمراد به خلقه الروح فيمن يخلقه فيه وافعال الرب جل ذكره غير واقعة على طريق المباشرة والتولد بل افعاله كلها ابتداء اختراع من قبل ان الله عز وجل لا يقتضى تغير المخترع به ولا حدوث شيء منها فيه، فاما وجه اضافة الروح اليه ومعناه وفائده فهو تخصيص تشریف لان المذکور قد يخص بالذکر تشریفاً له وان كان غيره في معناه كما قيل بيت الله وعبد الله وناقة الله تخصيصاً بالذکر من جملة المسميات وابانة بالفضل وامارة لهيبين بهما سواءا للتنويه بذكره والرفع من حاله وعلى هذا الوجه اضاف روح عيسى عليه السلام اليه فقال روح الله وذلك احد وجوه الاضافات مما معناه لا يخرج عن الملك والخلق والتدبير والقدرة لاستحالة الاضافة اليه من طريق المجاورة له والتغيير به لاستحالة ان يكون جسماً او جوهر ا فيتغير بما يحدث فيه او يحدوره فعلى ذلك فرتب هذه الابواب ان شاء الله .

١٥

## فصل آخر

- في الكلام على من قال ان ما روينا من هذه الاخبار وذكرنا في امثال هذه السنن والآثار مما لا يجب الاشتغال بتأويله وتخریجه وتبيين معنيه وتفسيره .
- اعلم ان اول ما في ذلك اننا قد علمنا ان النبي صلى الله عليه وسلم انما خاطبنا بذلك ليفيدنا انه خاطبنا على لغة العرب بالفاظها المعقولة فيما بينها المداولة عندهم في خطابها فلا يخلو أن يكون قد أشار بهذه الالفاظ الى معان صحيحة مفيدة او لم يشر بذلك الى معنى وهذا مما يجمل عنه ان يكون كلامه يخلو من فائدة صحيحة ومعنى معقول فذا كان كذلك فلا بد أن يكون لهذه الالفاظ معان صحيحة ولا يخلو أن يكون الى معرفتها طريق اولاً يكون الى

٢٠



معرفتها طريق فان لم يكن الى معرفتها طريق وجب ان يكون تعذر ذلك  
 لأجل ان اللغة التي خاطبنا بها غير مفهومة المعنى ولا معقول المراد والامر  
 بخلاف ذلك فعلم انه لم يعم على المخاطبين من حيث اراد بهذه الالفاظ غير  
 ما وضعت لها او ما يقارب معانيها مما لا يخرج من مفهوم خطابها واذا كان كذلك  
 ٥ كان تعرف معانيها ممكنا والتوصل الى المراد به غير متعذر فعلم انه مما لا يمتنع  
 الوقوف على معناه ومنزاه وان لا معنى لقول من قال ان ذلك مما لا يفهم معناه  
 اذ لو كان كذلك لكان خطابها خلوا من الفائدة وكلامه معنى (١) عن مراد  
 صحيح وذلك مما لا يليق به صلى الله عليه وسلم، فان قيل أليس تقولون في متشابه  
 القرآن انه مما لا يوقف على معناه وان كان على لغة العرب ولا بد فيه من فائدة .  
 ١٠ قيل فيه جوابان، من اصحابنا من قال ان في مشكل القرآن ما لا يعلم  
 تأويله الا الله، والراسخون في العلم يقولون آمنابه ولا نعلم تأويله لان الله  
 هو المخصوص بمعرفة تأويله ولكن فائدته التلاوة التي هي طاعة وهي مندوب  
 اليها مثاب على فعلها، ومنهم من قال انه لا تشابه في القرآن الا والراسخون في  
 العلم يعرفون تأويله وان قوله (والراسخون) معطوف على قوله (الا الله) فعلى  
 ١٥ ذلك يسقط هذا السؤال، فان قيل أليس معاني هذه الالفاظ التي وردت في  
 هذه الآثاذا حملت على المعقول فيما بيننا لم يصح في وصف الله تعالى ذكره  
 واذا خرجت عن معانيها المعقولة ادى الى ان لا تكون على حسب اللغة وان  
 يكون ذلك مما يختص بعلم الله؟، قيل ان معانيها معقولة على حسب ما يصح في  
 وصف الله تعالى محاولة على ذلك وسبيلها كسبيل سائر الاوصاف التي وردت  
 ٢٠ في الكتاب من ذكر الله سبحانه بالنعوت التي حصلت فيها النصوص والتوقيف  
 وكانت معانيها معقولة ومرتبة على حسب ما نزلتها العقول على حسب اختلاف  
 الموصوفين بها بعد أن لا تخرج عن حقائقها وحدودها واحكامها اللازمة  
 ولو وجب الوقوف في معاني هذه الالفاظ لهذه الاخبار الواردة في وصف الله

جل ذكره لاجل ما قالوا ازم الوقوف في سائر وصف الله مما ورد في الكتاب  
اشاركتها لهذه في مثل هذا المعنى فلما لم يجوز ذلك وكان سائر ما ورد من وصفه  
محمولا على ما يصح غير متوقف في معناه فكذلك سبيل هذه الالفاظ التي  
وردت في هـ الآثار.

- فان قيل انكم لا توجبون العلم والقطع بامثال هذه الاحبار لانها  
آحاد وما في معانيها فكيف تجمعون بينها وبين ما في الكتاب؟ قيل طريق الجمع  
بينهما من وجه آخر وهو انه لما اطلق في وصف الله جل ذكره واه معنى صحيح  
معقول واذا كان احدهما مقطوعا به والآخر مجوزا وليس لاختلافها في طريقهما  
ما يوجب اختلاف حكمهما في جواز الاطلاق حمل معنيها على الوجه الصحيح،  
فان قيل فاذا لم يكن خبر الواحد موجبا للاعتقاد والقطع وليس في هذه الاخبار  
عمل يقتضي ذلك منها بحسبه فعلى ما ذا تحملونها؟ قيل انها وان لم تكن موحية  
للقطع بها مقتضية للعلم فانها مجوزة مغالبة وقد يفيد الخبر التجويز من جهة، طلاق  
اللفظة وقد يفيد ذلك من طريق القطع والاعتقاد واذا كان طريقه تورا وجمعا  
ظاهرا او كتابا نطقا فانه يقتضي الاعتقاد والقطع بحسبه، وان كان ذلك مستندا  
الى اخبار آحاد وعدول ثقات كان احكامها على اظهر وجه من طريق  
التجويز ورفع الاحالة وان لم يكن فيها القطع والاعتقاد فلذلك رتبة هذه الاخبار  
على هذه الوجوه التي ذكرناها.

- واعلم انه اذا كان لابد من قبول اخبار العدول ولا بد ايضا من ان يكون  
الكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تر واثمادة وكان متوقف فيمكن  
معرفة معناه لا وجه له وكان تعطيل هذه الاخبار لاجل توهم تعذر تخرجها  
وترتيبها لا وجه له وكان بعضهم ممن يتوهم انه لا سبيل الى تخرجها بذهب الى  
ابطالها وبعضهم يذهب الى انجاب تشبيهها وبعضهم يذهب الى اخلائها من  
معان صحيحة - وجب ان يكون الامر فيها على ما قلنا ورتبة وان يكون اوهام

المعطلين من الملقحة والمبتدعة والمشبهة لله بخلقه فاسدة باطلة وان يكون معاني هذه الآثار صحيحة معقولة على الوجه الذي رتبناها وبينناها وبطل توهم من يدعى ان ذلك مما لا يجوز تأويله ولا يصح تفسيره .

ووجب ايضا ان يكون معنى قول من قال بامرارها على ما جاءت محمولا على انه لا يزداد فيها ولا ينقص منها لئلا يؤدى الى وقوع الغلط فيها وخاصة اذا خاض في تأويلها من لم يكن له دربة بطريق التوحيد ومعرفة الحق فيها ولذلك حملنا هذا القول على هذا المعنى من قائله وان لم يكن اراد ذلك فان بيناه لتوضيح بطلان ما قاله وتصحيح ما قلنا فعلى ذلك فلترتب ان شاء الله تعالى .

كمل بيان ما اشكل ظاهره من صحيح الحديث مما اوهم التشبيه ولبس بذلك المجسمون وازدراه الملقحون وطعن في روايته المبتدعون وايضا ح ما خفى باطنه مما اعفله الجاهلون وانكروه المعطلون .

وشرح ذلك وتنزيله على ما يليق بوصف الله تعالى بالذلائل التي لاشك فيها وموافقة السنة المعمول بها واللغة المحتتمع عليها .

وافق الفراغ من تعليقه ليلة الاثنين لثلاث خلون من جمادى الاولى سنة سبع وستائة وقوبل ايضا فصيح فصيح وصح . ذلك بتاريخ يوم الاثنين سادس عشر المحرم من سنة . . . . في حديقة الشيخ المولى الاجل . . . . في المدرسة الحدادية .

### خاتمة النسخة السعيدية

وافق الفراغ من تعليقه ليلة الجمعة ستة وعشرين من شهر ربيع الاول سنة تسع والاف وثلثمائة من الهجرة النبوية في بلدة حيدرآباد صانها الله من الشر والفساد بيد الفقير الى ربه المجيد محمد بن سعيد بن صبغة الله بن محمد غوث كان الله لهم ولاسلامهم .





## ترجمة المصنف

قال ابن السبكي في الطبقات (١) « محمد بن الحسن بن فورك الاستاذ ابوبكر الانصارى الاصبهاني الامام الجليل والخبر الذي لا يجارى فقها واصولا وكلاما ووعظا ونحو ما مع مهابة وجلالة وورع بالغ رفض الدنيا وراء ظهره وعامل الله في سره وجهره وصمم على دينه » الى ان قال « اقام اولاً بالعراق الى ان درس بهامذهب الاشعري على ابي الحسن الباهلي ثم لما ورد الى وشت به المبتدعة وسعوا عليه قال الحاكم ابو عبد الله فتقدمنا الى الامير ناصر الدولة ابي الحسن محمد بن ابراهيم والتمسنا منه المراسلة في توجيهه الى نيسابور فبنى له الدار والمدرسة من خاتمه ابي الحسن البوشنجي واحيا الله به في بلدنا انواعا من العلوم لما استوطنها وظهرت بركته على جماعة من المتفقهة وتخرج جوابه سمع عبد الله بن جعفر الاصفهاني وكثير سماعه بالبصرة وبغداد وحدث بنيسابور، هذا كلام الحاكم وروى عنه حديثا واحدا » ثم حكى تعظيم ابي على الدقاق وابي عثمان المغربي للترجم ثم حكى « انه روى عن الامم ابوبكر ابن فورك ما نام في بيت فيه مصحف » ثم قال « روى عنه الحافظ ابوبكر البيهقي والاستاذ ابوالقاسم القشيري وابوبكر احمد بن علي بن خلف ودعي الى مدينة غزنة وجرى له بها مناظرات وله عاد منها سمع في الطريق فتوفي سنة ست واربعمائة حميدا شهيدا ونقل الى نيسابور ودفن بالحيرة » .

ثم ذكر بعض ما جرى له مع الكرامية وانهم نسبوا الى المترجم انه يقول « ان نبينا محمدا المصطفى صلى الله عليه وسلم ليس نبيا اليوم وان رسالته انقطعت بموته » وانكر ذلك ثم حكى كلاما عن ابن حزم وانكره ثم حكى عن الذهبي انه قال « وفي الجملة ابن فورك خير من ابن حزم واجل وحسن نحلة ... كان ابن فورك رجلا صالحا ... كان مع دينه صاحب فلتة وبدعة » ثم ذكر

مناقشته في ذلك وبالجملة فالرجل مشهور باصول الفقه والكلام على مذهب  
الإشاعرة وبالنظر في كتابه هذا يعلم انه كان بغاية التحمس لمذهب الإشاعرة  
لا يبالي بما خالفه .

وهو كثير النقل في هذا الكتاب عن محمد بن شجاع الثلجي والثلجي  
جهمي . متعصب قال فيه ابن عدي « كان يضع احاديث في التشبيه وينسبها الى  
اصحاب الحديث يثلبهم بذلك » ( ١ ) وللثلجي ترجمة في تاريخ بغداد ( ٢ )  
والميزان وتهذيب التهذيب ( ١ ) والخواهر المضيئة ( ٣ ) وفيها ان له كتابا في  
الرد على المشبهة ولا شك ان ابن فورك وقف على كتاب ابن الثلجي ونقل عنه  
بعض الاحاديث وتابعه في كثير من كلامه والله المستعان .

## في ذكر نسخ الخطية

لهذا الكتاب

- ( ١ ) نسخة محفوظة في خزانة بانكي فور تحت رقم ٥٢٨ المكتوبة في سنة ٦٠٧  
وعلامتها ( ب ) - قد استنسخ من هذه النسخة العالم الفاضل تقي الدين النعماني  
وقابل عليها الاستاذ الفاضل مسعود عالم الندوي جزاهما الله عنا خير الجزاء .
- ( ٢ ) نسخة اخرى من هذا الكتاب في خزانة المفتي محمد سعيد رحمه الله ببلدة  
حيدرآباد اندكن وهي مكتوبة في سنة تسع واثم وثلثمائة من الهجرة علامتها  
( س ) - قابل عليها الاستاذ الفاضل مولانا السيد احمد الله الندوي ومولانا  
الفاضل محمد عادل القدوسي .



## خاتمة الطبع

قد تم بحمد الله تبارك وتعالى طبع كتاب مشكل الحديث لابن فورك وكان الفراغ من طبعه في يوم الاثنين الثالث عشر من شهر ربيع الآخر سنة ١٣٦٢ هـ وذلك في العهد الميمون والايام الذهبية لحلافة الملك مظفر الممالك نظام الملك سلطان العلوم امير المسلمين النواب مير عثمان عسلى خان بهادر آصف جاه السابع ملك الدولة الاسلامية الآصفية بحيدرآباد الدكن ادام الله ايامه وخلد سلطنته واطال الله عمر ولى عهده الاعظم النواب الدكتور اعظم جاه بهادر وابنه المعظم النواب الدكتور معظم جاه بهادر وحفظ الله حفيده المكرم النواب مكرم جاه بهادر .

وهذه الجمعية تحت رياسة الاديب الجليل النواب الدكتور مهدي يار جنگ بهادر وزير المعارف ونائب امير الجامعة العثمانية ونياية الشهم انغيور السيد عبدالعزيز وزير العدالة والشرعية وتحت اعتماد الحبيب النسيب السيد محيى الدين عميد وزير المعارف وذى المجد والكرم النواب ناظر يار جنگ بهادر شريك العميد ومولانا المدقق السيد هاشم الندوى مدير الدائرة وشريك العميد ابقاهم الله تعالى لخدمة العلم والدين آمين .

واعنتى بتصحيح هذا الكتاب من علماء الدائرة مولانا الشيخ محمد طه الندوى ومولانا السيد احمد الله الندوى ومولانا الشيخ محمد عادل القدوسى ومولانا السيد حسن جمال الليل المدنى ومولانا الشيخ احمد بن محمد اليماني وطبع بعد ملاحظة مولانا العلامة عبد الله العبادى وفق الله الجميع لخدمة العلم والدين آمين .

عبد الرحمن بن يحيى اليماني  
مصحح دائرة المعارف



فهرس مشكل الحديث ٢٠٨ ج - ١

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٣	فصل ( في سبب تاليف الكتاب )	٣	ذكر خبر آخر مما يوهم التشبيه ويقتضى التأويل ( في وضع القدم )
٦	ذكر خبر (حديث الصورة)	٣٧	ذكر خبر آخر مما يقتضى التأويل ويوهم التشبيه (يقول داود مرين يدى)
»	وبيان تاويل ذلك	٣٩	ذكر خبر آخر مما يقتضى التأويل ويوهم ظاهره التشبيه ( يضحك الله )
١٣	فصل ( في تأويل ابن قتيبة )		تأويل ذلك
١٤	فصل ( في رواية اخرى )	٤١	ذكر خبر آخر مما يقتضى التأويل ويوهم ظاهره التشبيه ( خلق الملائكة من شعر ذراعيه )
١٥	فصل آخر	٤٢	تأويل ذلك
١٧	ذكر خبر آخر في الصورة	٤٤	خبر آخر مما يقتضى التأويل ( مرضت فلم تعدنى )
٢٠	ذكر خبر آخر مما ذكر فيه الصورة	٤٥	ذكر خبر آخر مما يقتضى التأويل ( يدنى المؤمن ربه )
٢٥	ذكر خبر آخر في معنى ما تقدم ذكره ( في خلق آدم من قبضة قبضها الله )	»	تأويله
٢٧	ذكر خبر آخر في مثل هذا المعنى	٤٧	ذكر خبر آخر مما يقتضى التأويل ( استلقى ووضع احدى رجليه على الاخرى )
٢٩	ذكر خبر آخر في هذا المعنى		
٣١	ذكر خبر آخر في هذا المعنى ( في يمين الله )		
٣٢	ذكر خبر آخر في هذا المعنى		
»	ذكر خبر آخر في هذا المعنى ( الحجر الاسود يمين الله )		
٣٣	خبر آخر مما يقتضى التأويل ( استلقى ووضع احدى رجليه على الاخرى )		

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
»	ذكر تاويل هذا الخبر	٦٥	ذكر خبر آخر مما يقتضى
٤٨	ذكر خبر آخر فى هذا المعنى		التاويل ويوهم ظاهره
	( اين كان ربنا )		التشبيه ( حجاب النار )
٤٩	ذكر خبر آخر فى هذا المعنى	»	تاويل ذلك
	( اين تركت ربنا )	٦٨	ذكر خبر آخر مما يقتضى التاويل
»	بيان تاويل ذلك		( حديث الرؤية )
٥٢	ذكر خبر آخر مما يقتضى	»	تاويله
	التاويل ( الله افرح بتوبة	٧٠	ذكر خبر آخر مما يقتضى التاويل
	العبد )		( سيخلوبه ربه يوم القيامة
٥٤	ذكر خبر آخر مما يقتضى		ويكلمه )
	التاويل ويوهم ظاهره	»	ذكر تاويله
	التشبيه ( يحب ربكم )	٧١	ذكر خبر آخر يقتضى التاويل
٥٥	معنى ذلك		( ونفخ فيه من روحه )
٥٦	ذكر خبر آخر يقتضى التاويل	٧٢	تاويل ذلك
»	ويوهم ظاهر التشبيه ( من	٧٤	ذكر خبر آخر مما يقتضى التاويل
	نفس الرحمن )		( يطوى المظلم فيجعلها تحت
»	تاويل ذلك		قدمه )
٥٨	ذكر خبر آخر مما يقتضى	»	تاويل ذلك
	التاويل	٧٥	ذكر خبر آخر يقتضى التاويل
»	ويوهم ظاهره التشبيه		( يجعل الله ذلك فى كفه )
	( حديث النزول )		وتاويله
٥٩	ذكر تاويله	»	تاويل ذلك
٦٣	فصل آخر فى ذلك	٧٦	ذكر خبر آخر فى مثل هذا

فهرس مشكل الحديث ٢١٠

ج-١

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٨٩	ذكر خبر آخر مما يقتضى التأويل ( فان الله قبل وجهه اذا صلى )	٧٩	المعنى وتأويله ( قلوب بنى آدم بين اصبعين )
»	ذكر تأويله	»	ذكر خبر الاصبع
٩١	ذكر خبر آخر مما يقتضى التأويل ( ثلاثة لا ينظر الله اليهم )	٨٠	ذكر تأويله
٩٣	سؤال آخر	»	ذكر خبر آخر فى مثل هذا المعنى ( ياخذ الجبار سماءه وارضه بيده )
»	ذكر خبر آخر وتأويله ( فان الله لا يمل حتى تملوا )	»	ذكر تأويله
٩٤	ذكر خبر آخر وتأويله ( لا تسبوا الدهر )	٨١	ذكر خبر آخر فى التجلى
٩٦	ذكر خبر آخر مما يقتضى التأويل ( آخر وطأة )	»	ذكر تأويل ذلك
»	ذكر تأويله	٨٢	ذكر خبر آخر مما يوهم التشبيه وتأويله ( ان الله كان سميعا بصيرا ووضع اصبعيه على اذنه وعينه )
٩٧	ذكر خبر آخر مما يقتضى التأويل ( اهتز العرش )	»	ذكر تأويله
»	ذكر تأويله	٨٤	ذكر خبر آخر فى التجلى وتأويله
٩٨	ذكر خبر آخر وتأويله ( لو جعل القرآن فى اهاب )	٨٥	ذكر خبر آخر وتأويله ( ساعد الله اشد من ساعدك )
١٠٠	ذكر خبر آخر ( ما تقرب العبد الى الله سبحانه بمثل ما خرج منه )	٨٦	ذكر تأويل ذلك
١٠١	ذكر خبر آخر ( وذلك انه منه )	٨٧	ذكر خبر آخر وتأويله ( المصلى بنى عينى الرحمن )
		»	تأويل ذلك



فهرس مشكل الحديث

٢١١

ج-١

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
١٠٢	ذكر خبر آخر ( ان الله سبحانه قرأ طه ويس )	١١٢	ذكر خبر آخر وتأويله ( الدعاء يرد البلاء )
»	ذكر خبر آخر مما يقتضى التأويل ( دون الله سبعون الف حجاب )	»	ذكر خبر آخر وتأويله ( ان موسى لطم عين ملك الموت )
١٠٣	ذكر خبر آخر وتأويله ومعناه ( ان الله تعالى يستحي )	»	بيان تأويله
١٠٤	بيان تأويله	١١٤	ذكر خبر آخر وبيان تأويله ( قوله تعالى الكبرياء ردائي )
»	ذكر خبر آخر وبيان تأويله ( ان رجلا قال لبيته اذا انا مت فأحر قوني )	١١٥	النفس في كلام العرب على معان
١٠٥	ذكر تأويله	١١٧	ذكر خبر آخر وبيان تأويله ( يد الله تعالى مع القسط ط )
١٠٦	ذكر خبر آخر وبيان تأويله ( الرحم شجنة )	١١٨	سؤال
»	ذكر التأويل	»	ذكر خبر آخر وتأويله ومعناه ( ان فلانا هباني ... فاهجه اللهم )
١٠٨	ذكر خبر آخر وبيان تأويله ( صلة الرحم تزيد في العمر )	»	بيان تأويله
»	تأويله وذكر الجواب عن السؤال	١١٩	ذكر خبر آخر مما يقتضى التأويل ( عجب ربنا )
١١٠	فصل	»	تأويل ذلك
»	سؤال ( يحو الله ما يشاء ويثبت )	»	ذكر خبر آخر وتأويله ( ان الله جميل يحب الجمال )
١١١	مسئلة	١٢٠	معنى بيان ذلك

فهرس مشکل الحديث ٢١٢ ج-١

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
»	سؤال	»	يصلى
١٢١	ذكر خبر آخر وتأويله	»	بيان تأويله
	ومعناه ( ان الله رفيق يحب	١٢٧	ذكر خبر آخر وتأويله
	الرفق )		( يكشف عن ساق )
١٢٢	ذكر خبر آخر وتأويله	١٢٨	ذكر خبر آخر وتأويله
	( ان الله يمشي في ظلل من		( رأيت ربي جعدا قططا )
	الغمام والملائكة ويقف على	»	ذكر خبر آخر وتأويله
	ادنى اهل الجنة )		( خلق نفسه من عرق الخيل )
١٢٣	ذكر خبر آخر وتأويله	١٢٩	ذكر خبر آخر وتأويله
	( دخلت على ربي ... شانا		( في كلام الله تعالى )
	جعدا )	»	تأويله
»	ذكر خبر آخر وتأويله	١٣٠	ذكر خبر آخر وتأويله
	( فيد نوحى يمسه - يعنى		( يسجد على قدم الرحمن )
	داود )	١٣١	ذكر خبر آخر وتأويله
١٢٤	ذكر خبر آخر وتأويله		( وصف الله عز وجل بان له
	( يقعه معه على العرش )		وجها )
٢٥	ذكر خبر آخر وتأويله	»	والجواب
	( ملأ العرش حتى ان له اطيطا )	١٣٢	سؤال
»	ذكر خبر آخر وتأويله	١٣٣	سؤال آخر
	( ان العرش يثقل ... من	١٣٤	ذكر خبر آخر وتأويله
	ثقل الرحمن )		( في صورة شاب امرء )
١٢٦	ذكر خبر آخر وتأويله	١٣٥	ذكر تأويل ذلك
	ومعناه ( انى وجدت ربي	١٣٧	فصل فيما ذكره ابن خزيمة في

فهرس مشكل الحديث ٢١٣ ج-١

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
	كتاب التوحيد	١٦٣	فصل آخر فيما ذكره الصبغى
١٣٨	ذكر خبر آخر من ذلك (كتب		في كتاب الاسماء والصفات
	في كتابه على نفسه فهو موضوع		( وفيه ذكر التشابه )
	عنده ان رحمتى ذات غضبي	١٦٤	فصل الجواب
»	تأويله	١٦٧	فصل آخر ( في الوجه )
١٤٠	ذكر خبر آخر ( في الوجه )	١٦٨	فصل آخر ( في العين )
»	باب ذكر بيان ذلك	١٦٩	فصل ( في اليد والكف
١٤٢	ذكر زيادة لفظ آخر ( غرست		والقبضة واليمين )
	كر ! متهم بيدي )	١٧٣	فصل آخر ( في الساق والقدم
	ذكر تأويله		والرجل اليمنى والاخرى )
١٤٣	فصل آخر ( في الرجل )	١٧٤	الجواب
١٤٦	فصل آخر ( الاستواء على	١٧٥	فصل آخر ( انزل الله به
	العرش )		يتكلم ولن يزال يتكلم )
١٤٨	ذكر فصل آخر ( ان الله جل	١٧٦	فصل آخر
	وعلا في السماء )	١٧٨	فصل آخر ( كيفية تكلم
١٥١	فصل ( حديث النزول )		الله جل وعز ما يوحى )
١٥٢	فصل آخر ( في الكلام )	١٧٩	فصل آخر ( في الاستواء )
١٥٥	فصل آخر ( في الرؤية وغيرها	١٨١	فصل آخر ( في الكرسي
	بما يكون يوم القيامة )		والعلو عليه )
١٥٨	فصل الجواب عن ذلك	١٨٣	فصل آخر ( في الحجب )
١٦١	فصل آخر ( ضحك الرب	١٨٤	فصل في الجواب عن ذلك
	تعالى )	١٨٦	فصل آخر ( في التجلي قدر
١٦٢	فصل آخر		الخنصر والضحك )



فهرس مشكل الحديث ٢١٤ ج-١

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
»	فصل في الجواب عن ذلك	»	فصل في الجواب عن ذلك
١٨٧	فصل مما ذكر فيه التزول والهجيء مع الفاظ زائدة (كالعلو والصعود)	١٩٧	فصل في الجواب عن ذلك في ذكر ما روى من الآثار في المبالاة
١٨٨	فصل الجواب عن هذا الباب	»	فصل في الجواب عن ذلك
١٩٠	فصل (في الضحك)	١٩٨	فصل آخر (في المبالاة)
١٩١	فصل في بيان تأويله	١٩٩	فصل في الجواب عن ذلك
١٩٢	فصل (في الفرح والاستبشار)	»	فصل آخر مما ذكر في الخبر من معنى المناجاة
١٩٣	فصل الجواب في ذلك	»	فصل الجواب عن ذلك
»	فصل في ذكر ما روى من الفاظ الاستحياء	٢٠٠	فصل آخر في تأويل ما روى من النفخ
١٩٤	فصل في الجواب عن ذلك	»	فصل في الجواب عن ذلك
١٩٥	فصل آخر (في الصبر والغضب والبغض)	٢٠١	فصل آخر
»	فصل في الجواب عن ذلك	٢٠٤	خاتمة النسخة السعيدية
١٩٦	فصل آخر (في الاعراض)	٢٠٥	ترجمة المصنف
		٢٠٦	ذكر نسخ الخطية
		٢٠٧	خاتمة الطبع









## استدراك ما وقع من الخطأ في طبع مشكل الحديث

الصفحة السطر الخطأ	الصواب
٢ ١٦	على
٤ ٩	التشبيه
٧ ٢٥	ولعله
» ٢٣	الرأى
١٥ ٧	فاذا
١٧ ١٦	اتانى
١٩ ١٤	ذاته ووتوع المعرفة بكون ذاته شيئاً
٢٠ ٤	الملاء
٢١ ١٣	آياته
» ١٨	يأتهم
٢٥ ٥	ما لهم
٢٧ ٩	وما خلق
» ١٤	من قبضتها الرحمن
	وكلا الوجهين
٣٠ ١٦	اجبتهم
٣١ ١٢	خطا ... تضعيرا
٣٣ ١	نعمة
» ١١	فحصل
٣٤ ٢٤	عتية

## استدراك ما وقع من الخطأ في طبع مشكل الحديث

الصفحة السطر الخطأ	الصواب
٣٥	قال
»	ثم
٣٦	الجبار بن
»	يريد
٣٧	اعلم
٤٦	الدنوانه
٥٠	النعث
٥١	ادخلت رأسي في القلنسوة
٥٥	القائل
٥٦	يعجبه
٥٧	لنسيمها
٥٩	استخفافهم
٦٢	وجب ان يكون
٦٦	بغير الله
٧٢	تناه
٧٣	الظاهر
٧٥	ابوعسيرة
٧٧	إذا
٧٨	فلم يحجز
٧٩	هذا الوجه

## استدراك ما وقع من الخطأ في طبع مشكل الحديث

الصفحة السطر	الخطأ	الصواب
٧٩	٨	تاويله
٨٢	٥	الثلجي
»	٧	ابن ابى العرجاء
٨٥	١٥	المخوفة
٨٦	»	مراده
٩٢	٩	الرؤية
٩٤	٩	المراد
٩٧	٣	القحط عليهم
»	١٠	سائغا ... جائزا
»	٢٠	فائدته
١٠٥	»	ماروى
١٠٦	١٧	قطعتة اى بته
١٠٧	٥	دابة
»	١٣	تمثيلا
١١٣	١٦	اللطم
١٢١	»	لم ار
١٢٥	٢	ليس نقل الكلام
١٢٧	»	بفائزة
١٢٨	٢	عن شدة
»	٨	حمادا



## استدراك ما وقع من الخطأ في طبع مشكل الحديث

الصفحة السطر	الخطأ	الصواب	
١٢٨	٢٠	اتب	تب
»	»	وكذا كتاب حماد حديثا	وكذا حديثا
١٣١	٤	ذكر خبر آخر وتأويله	١-٠-
١٣٦	١٠	لا يليه	لا يليه
١٣٧	٤	التمكين في	التمكين والتثبيت في
»	٧	فان قال	سؤال ، فان قال
»	٢١	نأمل	نأمل
»	٢٣	المتشابهة	المتشابهة
١٣٨	١٦	فما	فما
١٣٩	١٢	الغضب على هذا	الغضب على الحقيقة لا يجوز وصفه
»	١٧	لأنابي	بالتسابق والنيل والغلبة وإذا
١٤٠	١٦	ديهم	رتب على هذا
١٤١	٧	بنظروا	لأنابي
١٤٢	٢	اثباته	ديهم
»	١١	انفسك	ينظروا
»	١٧	والسنة	اثباته
١٤٣	٤	لاعلى	نفسك
»	١٦	بيدى معنى	والسنة وقد تقدم تأويل ذلك
			دون الحمل على
			بيدى لا يكون معنى

## استدراك ما وقع من الخطأ في طبع مشكل الحديث

الصفحة السطر الخطأ	الصواب
١٤٧ ١١ اثبات	اثبات
١٥١ ١٤ ق	في
» ٢١ تخصص	تخصيص
١٥٢ ١ الثالثة ينزل	الثالثة فعلى نحو معنى قوله ينزل
١٥٥ ٢١ يومئذ	يومئذ
١٥٦ ١٠ الدين	الدين
» ٢١ هذا الخبر	هذا الخبر
١٥٨ ٥ خير لك	خير لك
١٦٠ ٣ بغير وإضافة	بغير صورته وإضافة
١٦١ ٣ الخبر	الخبر
١٦٢ ١٠ اللفظ	اللغة
١٦٣ » يحدث	يحدث
١٦٥ ١٣ باب الحديث	باب العين الحديث
١٦٧ ١٨ فتح عليه	فتح الله عليه
١٦٨ ٩ وانه ثم	وانه بمعنى ثم
١٦٩ ١٨ فيما بيننا	فيما بيننا
١٧٣ ٥ الرفاشي	الرفاشي
١٨١ ٢٣ ماري	فاري
١٨٩ » توفيقه	توفيقه
٢٠٣ ١١ موحبة	موحبة

تمت









